

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والمعرفة سبباً إلى الهدى
والنجاح في الدارين

حمداً لمن جعل العلم نوراً
والمعرفة سبباً إلى الهدى
والنجاح في الدارين

العلماء

أما هذا الكتاب فهو من
أشرف الكتب وأجلها
في العلم والفكر

في المطبع
العلمية
بدمشق

اطلاع۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار و مرحلہ کے لیے موجود ہر جلدی درست مطبوع ہر ایک سابق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جو جس کے سائنس و ملاحظہ سے شائقان اصلی حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی ارزان ہر اس کتاب کے کثیرین بیچ کے تین صفحہ جو سادے ہیں تین بعض کتب فقہ و اصول فقہ و حدیث وغیرہ عربی و فارسی و اردو کی درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہر اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کا ذخیرہ

سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
۳۰	معروف - تہ اول دو جلدیں -	۳۰	بہت مستند کلمے گئے ہیں کاغذ سفید کمال -	۳۰	کتب فقہ عربی
۳۰	(۱) بکدیں اولین عبادات میں -	۳۰	و تفصیل ذیل -	۳۰	ابوالمکارم - شرح مختصر وقایہ از عبد اللہ
۳۰	(۲) جلدین آخریں معاملات میں -	۳۰	ایضاً - جلد اول و ثانی تا آخر نکاح -	۳۰	بن محمد معروف -
۳۰	در مختار تہ تیغ تہذیب الاصل و تحریق قادی	۳۰	ایضاً - جلد سوم و چہارم تا آخر کتاب -	۳۰	سباوی الاصول - مصنف مولانا
۳۰	محمد عطاء الدین الحنفی بن شیخ علی چار جلدیں	۳۰	فتاویٰ قاضی خان مع سراجیہ - از امام	۳۰	ابو المنصور الحسن بن یوسف -
۳۰	یکجائی لیے جلد اول کتاب الطہارت سے	۳۰	قاضی حسن بن منصور قاضی خان مستند محدث	۳۰	برجنیدی - شرح مختصر وقایہ از مولانا
۳۰	کتاب الحج تک - جلد دوم کتاب الشکک سے	۳۰	معروف - متداول دو جلد کمال -	۳۰	عبد العلی برجنیدی مشہور شریعہ
۳۰	کتاب الوقف تک - جلد سوم کتاب البیوع	۳۰	شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ حاجی قلم	۳۰	کنز الدقائق - عربی کلاں -
۳۰	سے کتاب الرجوع نے البتہ تک جلد چہارم	۳۰	مع کمال حاشیہ و حیرت العجبہ از یوسف ابن	۳۰	جامع الرموز - شرح مختصر وقایہ از ملا
۳۰	کتاب الاجارۃ سے تا مسائل تھے -	۳۰	جعید حلبی داخل درس تقطیع کلاں نو تحفظ	۳۰	شمس محمد قستانی متداول -
۳۰	شرح الیاس - شرح مختصر وقایہ از شیخ	۳۰	وصحیح کاغذ سفید -	۳۰	فتح القدیر - تعلیم علی ہدایہ اور تعلیم ناب
۳۰	محمودس ایاس مکمل یکجائی -	۳۰	ایضاً - کاغذ حنائی -	۳۰	حاشیہ فتح القدیر از امام کمال الدین
۳۰	مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ	۳۰	شرح وقایہ خروج دائرہ ہدایت توسط قلم	۳۰	بن الامام نہایت مستند و با عظمت شرح
۳۰	درسی متداول -	۳۰	ذخیرۃ العقبہ - حاشیہ شرح وقایہ از یوسف	۳۰	مشہور و معروف اور آخرین مکملہ زین الدین
۳۰	عمدۃ البضائع - فی مسائل الرضا عہد از	۳۰	بن جعید حلبی متداول معروف -	۳۰	آئندی کمال چار جلد ضخیم تفصیل ذیل -
۳۰	مولوی تراب علی مرحوم -	۳۰	اشباہ والنظائر - مع شرح حموی معروف	۳۰	کاغذ سفید گندہ -
۳۰	قدوری محشی - تا ایضاً امام ابوالمحسن برسی -	۳۰	مستند متداول -	۳۰	ایضاً - کاغذ حنائی -
۳۰	کتب فقہ فارسی	۳۰	ملا مٹھ - از بیوع تا وصایا بحثی جدید -	۳۰	فتاویٰ عالمگیری - ہر جلد جلد کمال
۳۰	ہدایہ پیتیانی بر اصل عربی اور تحت میں	۳۰	کنز الدقائق محشی متداول درسی کتاب -	۳۰	درسہ جلد کاغذ حنائی و سفید -
۳۰	ترجمہ فارسی مع شرح از علماء کلکتہ جوہر	۳۰	مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق مشہور	۳۰	ہدایہ مع شرح الکفایہ لدرسہ جلال الدین
۳۰	سے متداول ہر دو جلد کمال کاغذ سفید	۳۰	متداول -	۳۰	کرلانی بہت معروف و مستند متداول
۳۰	و حنائی -	۳۰	یعنی شرح کنز الدقائق محشی ہر جلد جلد مستند	۳۰	چار جلد میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ

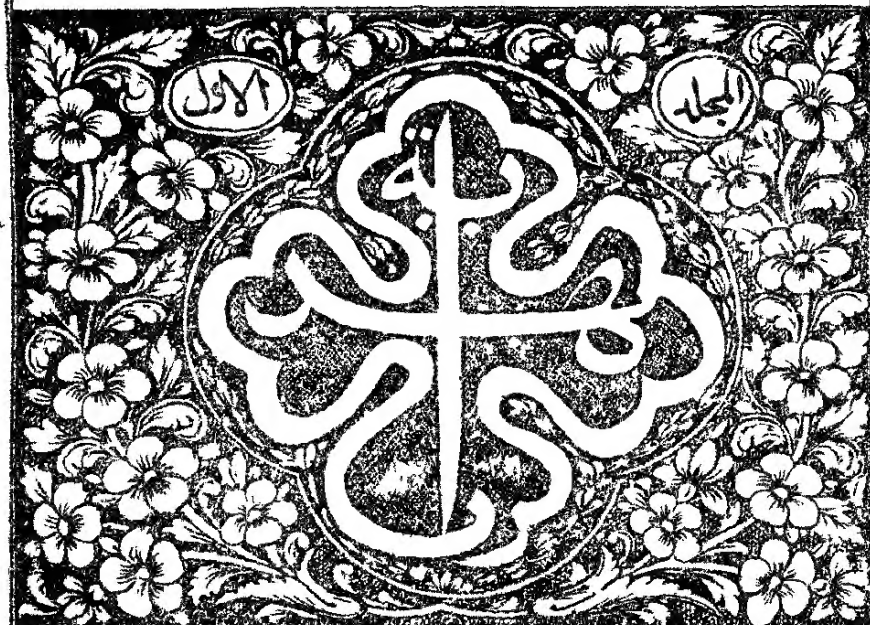
فهرس المجلد الأول من الهداية

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٣	كتاب الطهارة	١٢٤	باب ما في صلب الصلوة	١٤٢	فصل في الصلوة على الميت	٢١٢	فصل في اطار الصلوة
٩	فصل في نواقل الوضوء	١٣١	فصل في مكروهات الصلوة	١٤٣	فصل في حل الخنازة	٢٢٠	فصل في ما يوجب على نفسه
١٣	فصل في الغسل	١٣٥	فصل في آداب الخلاء	١٤٤	فصل في الدفن	٢٢٣	باب الاعتكاف
١٤	باب الماء الذي على الصلوة وما لا يجوز فيه	١٣٤	باب صلوحة الوتر	١٤٦	باب الشبه	٢٢٦	كتاب الحج
٢٥	فصل في السير	١٣٨	باب النوافل	١٤٤	باب الصلوة في الكعبة	٢٣٠	فصل في المواقيت
٢٩	فصل في الأسار	١٣٠	فصل في القراءة	١٤٨	كتاب الزكاة	٢٣٢	باب الاحرام واركاب الحج
٣٣	باب السجود	١٣٣	فصل في التراخي	١٨١	باب صدقة السواك قبل في الليل	٢٥٠	وفي ما يتعلق بالوقوف
٣١	باب المحرم على المحرمين	١٣٢	باب ادراك العريضة	١٨٢	فصل في السجود	٢٥٣	باب السجود
٣٤	باب المحرم في الاستحاضة	١٣٤	باب قضاء الغائبة	١٨٣	فصل في العمل	٢٥٤	باب التمتع
٥١	فصل في المستحاضة	١٣٩	باب سجود السهو	١٨٣	فصل في الخيل	٢٦٣	باب الجنائيات
٥٣	فصل في العاس	١٤٣	باب صلوحة المريض	١٨٤	فصل في ملاصقة ميه	٢٦٨	فصل في الجماع ودواعيه
٥٥	باب الانحاس وتطهيرها	١٥٥	باب سجدة التلاوة	١٨٤	باب زكاة الماء في فصل في العفة	٢٦٠	وفي ما يتعلق بالطهارة في الصلاة
٦٢	فصل في الاستنجاء	١٥٤	باب صلوحة المسافر	١٨٨	فصل في الذهب	٢٤٥	فصل في الصيد
٦٣	كتاب الصلوة باب الواجبات	١٦٠	باب صلوحة الجمعة	١٨٨	فصل في العروض	٢٨٤	باب محاذرة البقاة بعد اتمام
٦٦	فصل في الاوقات المستحبة	١٦٣	باب العيدين	١٨٩	باب من يمر على العائدين	٢٨٩	باب اضافة الاحرام
٦٩	فصل في الاوقات التي تكرر فيها الصلوة	١٦٦	فصل في تكبيرات الشرائع	١٩٢	باب في المعادين والركار	٢٩١	باب الاحصار
٤١	باب الادب	١٦٤	باب صلوحة الكسوف	١٩٣	باب زكاة الزروع والثمار	٢٩٥	باب الفوات
٤٨	باب شروط الصلوة	١٦٨	باب الاستسقاء	١٩٤	باب مصاريف الزكاة	٢٩٦	باب المحرم عن الغير
٨٥	باب صفة الصلوة	١٦٩	باب صلوحة الخوف	٢٠١	باب صدقة العطر	٢٩٩	باب السجدة
١٠٥	فصل في القراءة	١٤٠	باب الجنائز	٢٠٣	فصل في مقدار الواجب وقيل	٣٠٣	مسائل متنوعة
١١٢	باب الامامة	١٤٠	فصل في العمل	٢٠٣	كتاب الصوم	٢٠٣	كتاب الصوم
١٢١	باب الحديث في الصلوة	١٤١	فصل في التكمين	٢٠٩	باب ما يوجب لقضاء والكفاية	٢٠٩	باب ما يوجب لقضاء والكفاية

تكملة

فَلَا تَقْرَأُ مِنْ كُلِّ فَرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِلًا لِيَتَفَقَّهُوا

شكر الفهم القدير فيما ند اية نعيمه عداية ومهايتها كناية على طبع الكتاب المسلي



مع زيادة حواش متفرقة مفيدة للمحدث النقاد والروى محمد حسن السبيل رحمه الله العلي

في المطبع المعروف بالدار الشريفة نزلتكم بالكتاب المشهور

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

وَيَجْتَمِعُ بِالسَّجَادَةِ بِوَلَدِهَا خَتْمًا مَحْقُوقًا مِنْ مَمْتِ هَيْبَتِهِ الْهَيِّ وَالْوُجُوهَ بِرُحْنِ الْأَدْلَى الْبَلَدِ
وَنَسَا الْوَلَدَ ١٢ سَنَةً مِنْ مَمْتِ هَيْبَتِهِ الْهَيِّ وَالْوُجُوهَ بِرُحْنِ الْأَدْلَى الْبَلَدِ
وَمِنْ عَجَلِهِ الْوَقْتُ عِنْدَ تَقَرُّصِ الْوَلَدِ وَتَقَرُّصِ الْوَلَدِ بِمَا يَشْفِقُونَ وَلَا هَالِكًا لَنْ خَيْرِكُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ
بَعْضُ خَوَانِ الْأَمَلِ عَلَيْهِمُ الْجَمْعُ الْبَاقِي فَتَقَرُّصُ مَسْتَعِيدًا بِأَلَلِ تَقَالُ وَخَيْرِيَا أَقُولُهُ وَتَقَرُّصُ عَالِيهِ
الْمُسْتَعِيدُ بِأَحْوَالِهِ إِنْهُ الْمُسْتَعِيدُ عَلَيْهِ وَهُوَ عَلَى مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ وَبِكَاجِبَةٍ حَذِيرٌ وَبِذِي سَائِلَةٍ بِمُزَكِّلِ
كُتُبِ الْبَلَدِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ غَسْلاً طَيِّبًا
غَسْلَ الْأَعْضَاءِ الثَّلَاثَةِ وَكُلِّمُوا أَلْسِنَكُمْ هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ
مِنْ قَضَاءِ الْأَمَلِ إِلَى السَّلَامِ لَدُنْهُ وَالْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ
مُسْتَقِيمًا مَعَهَا وَلَمْ يَفُتْ فِي الْعَمَلِ عِنْدَ الْفَلَاخِ وَالْمَرْحُومِ وَهُوَ عَلَى الْوَلَدِ
لَا تَدْخُلُ تَحْتَ الْعِيَاكَ لَدُنْهُ فِي مَالِ الْعَمَلِ وَلَكِنْ أَمْرُهُ الْعِيَاكَ لَا تَقْطَعُ مَا وَرَدَهَا أَذْكَرُهَا
وَلَوْ طَبَقَ الْأَمَلُ فِي مَالِ الْعَمَلِ لَمْ يَكُنْ إِلَّا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ
هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ
أَبْنِ تَعْبَادِ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى سَيَاظَةِ قَوْمِ مَالٍ وَوَصَاوِ سَمْعٍ عَلَى نَاصِيَةِ وَخَيْرِ الْكُتُبِ عَلَى
فَاتَحَقُّ سَيَانَا بِهِ وَهُوَ خَيْرٌ عَلَى النَّسَاجِ فِي الْمَقْدَرِ بِرُحْنِ تَعْبَادِ مَالِكٍ فِي اسْتِزْطَافِ الْأَسْمَاءِ
بِعَمَلِ الْوَلَدِ قَدْ رَأَى الْعَمَلُ بِهَا حَتَّى تَمَلَّتْ أَرْبَاعُ الْبَلَدِ لَا تَقْطَعُ مَا وَرَدَهَا أَذْكَرُهَا
غَسْلَ الْبَلَدِ قَدْ رَأَى الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ هَذَا الْأَمَلُ فِي الْأَمَلِ
فَلَا يَحْسَبُ يَدُهُ فِي الْأَمَلِ فِي الْبَلَدِ فَانْتَبَهَ لَا يَدْرِي بَاتَتْ يَدُهُ فِي الْبَلَدِ فَانْتَبَهَ لَا يَدْرِي بَاتَتْ يَدُهُ فِي الْبَلَدِ

كُتَابُ الطَّهَارَاتِ

Handwritten text in Arabic script, organized into columns. The text is dense and appears to be a historical or religious document. A large, stylized signature or seal is visible in the center, featuring a prominent 'S' or 'Sh' character. The script is in a cursive style, typical of Ottoman or Persian manuscripts. The text is written on aged, slightly discolored paper.

بسطيف ما وهذا الفصل الى الرسم لوقوع الكفاية في التطهير قال تسمية الله تعالى في قوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى في التطهير

Handwritten text in Urdu script, organized into columns and rows. The text appears to be a collection of letters or documents, with some sections starting with "بسم الله الرحمن الرحيم" (In the name of Allah, the Most Gracious, the Most Merciful). The script is dense and fills most of the page.

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>	<p>المدايه</p>
----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------	----------------

[illegible][illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, organized into columns. The text appears to be a historical or religious document, possibly a manuscript or a printed work. The script is dense and fills most of the page.

لأن العاج في غسل الوجه المواجهة فيها منعاً والمواضع روى حالة المحدث بدليل قول
 له ليس الأمر فيه تغليباً عليه خواب من حديث الشافعي رحمه الله

عليه السلام فرضان في الجنابة سنتان في الوضوء وسنتان يبدل المغتسل في غسل يديه

وَفِيهِ نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ عَلَى رَجُلٍ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِ اعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِغُلَامِكُمْ وَآتِ مَالَكَ مَتَاعًا وَلَا تَكُ مِّنَ الْكَافِرِينَ ۝٢٤

همه متاعی است که در دنیا است و همه سر (ب)

مسئله ای که در این کتاب است

الله

والصحيح انهم يعلمون غسل الرطلين اذا لم يكن في مس الماء كالنحوه

وَسَلَّمَ إِلَيْنَا بِرَحْمَةِ الْمَاءِ الْمُسْتَقِيمِ وَالْإِنْفِيقِ لَعَلَّ حَتَّى يَكُونَ عَلَى الْوَجْهِ لَا يُخْرُجُ أَمَّا

فَيُطَابَرُ إِلَى الْحَقِيقَةِ كَيْلَا تَزْدَادَ بِطَاءِ الْمَاءِ لَيْسَ الْمَرْأَةُ أَنْ تَنْقُضَ ضِفَائِهَا فِي الْفَسَلِ

١٢
 اذ انزلنا من السماء ماء فاصلانا
 اذ انزلنا من السماء ماء فاصلانا

[illegible]

شعرت وليس عليا بل ذواتها هو الحقيق بل هي من الحرة فخلا الحية لانها لا تحب ان يخالها الماء

تَنَاقَلْنَا الْمَاءَ الْوَجْبَةَ لِنَعْلَسَ الْبُرْجُ عَلَى وَجْهِ الدَّقِ الشَّيْءُ مِنَ الرَّجُلِ الْمَرْقُوحَةِ الْتَانِ وَالْهَيْفَةُ

وعند الشافعي في خروج المتني ليعت ما كان يوجب الغسل لقوله عليه السلام لما دعا إلى الغسل

٥٦٢
٥٦١
٥٦٢
٥٦١

لست رواد سلمه وادوات
من المخرنات انما يانظرون بتنا الى الخ في الحانة فالعنة زوج المخرجين الشراة والاول

[illegible]

إذا قضى هؤلاء من المراءاة والحد تحول على الخروج من شعوب المقبر عبد بن حليفة محمد بن عبد الله بن مكرم
 أي قول الناس المراءاة ١٢٤٦ ع ٢٢٦

عليه السلام وعنه ابن يوسف في ظاهره أيضا اعتبارا بالخروج بالمرألة إذا انفصل يتعلق بها وهو أنه

وَجَمْعُهُمُ الْإِخْوَانُ وَالْأَحِبَّاءُ فِي الْأَيَّامِ وَالْتِقَاءِ الْحَتَائِي مِنْ غَيْرِ أَنْزَالٍ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا

الملك الناصر المنصور بالله

ہی مامون الخانیس راس الدکر الخ

وقد يحسن عليه لقلته في مقام عقلة كذا الايلاج والادبر المال السببية ويوجب المفقود احنيا

فلا الهية ومادون الفرج لان السببية ناقصة والحيض لقوله تعالى حتى يروه

فيل وجود الكحيص روح الاله سال ناراه من

[illegible][illegible]

[Handwritten musical notation]

[illegible]

بَابُ مَا لَمْ يَجُزْهُ الْوَضْعُ وَمَا لَا يَجُزُّهُ

الطهارة من الأحداث حادثة ماء السماء ولا ودية والعنق ولا بار والحق قوله تعالى انزلنا من السماء ماء طهورا وقوله عليه السلام طهور لا يجسثي الا ما غيروا له او طهروا ويقتضي عليه السلام في البحر هو لطو ماءة والحل ميتة ومطلق الاسم يطلق على هذه المياه ولا يجوز ما اعتصر من الشجر والقروان ليس به ماء مطلق الحكم عند هذا مقول ان التيمم الوظيف في هذا الاصل اعمدية فلا تمعدى الى غير المنصوص عليه ماء الماء الذي يقطر من الكرم فيجوز التيمم به لانه ماء خرج من غير الكرم كونه في جوامع ابي يوسف وفي الكتل شاة اليه حيث شقرا لاعتصاما

کتابخانه

ولا يجوز بناء غلبت فيه فخرج من طهر الماء كالاشترى من ماء الورد وماء الباقلي والمروم
 والورد كانه لا يسمى ماء مطهرا والمراد بماء الباقلي ما تغير بالطبع فان تغيرت اثاره الطبعي نحو التوضي
 له لاسيما الذي طهر عليه غيره ١٢٥ ر.س
 في يجرى الطهارة بماء خالطه في طاهر فتغير احد اوصافه كماء الميزان الذي خالطه الزعفران
 او الصابون او الاشنان قال في المخرج في المختار ماء الزوج نحو المرقى الذي عن ابى يوسف ١٢٦
 من زنة ماء الزعفران هو الصحيح كالتخفيف النافع في الامم الشري قال الشافعي نحو التوضي ماء الزعفران
 واشباهه مما ليس من جنس الارض من ماء مقيد لا يرى له يقال ماء الزعفران جلت حواء اكر
 لان الماء لا يخاف عنها عادة ولان اسم الماء باق على الاطلاق لا يري له ان لم يجرى له عمل على حد
 واضافة الى الزعفران كاضافة الى البير العيون لان الخلط اقليل فيعتبر به بعد امكان الاحتراز
 عند مكان جلاء الارض فيعتبر الغالب الغلبة بالاجزاء لا بتغير اللون هو الصحيح وان تغير بالطبع
 بعد ما خلط به غيره لا يجوز التوضي به كما لم يبق في معنى المنزل من السماء اذا طهر فيه ما يقصد
 بالمباينة في الخلقة كالاشنان فحواه لان المبيت يفضل بالماء الذي اقل بالسنن بذلك
 وروى السنن الا ان يغلب ذلك على الماء فيصير السوي المخلوط لا ذلك اسم الماء عنه كل
 ماء وقعت الغساسة فيم يجزى الوضوء به قليلا كانت الغساسة او كثيرا وقال مالك بن نوح في ماء
 تغير احد اوصافه لما روي وقال الشافعي لا يجوز فان كان الماء قلتين لقوله عليه السلام ما بلغ
 الماء قلتين الا حرم غيبا ولنا في المسئلة قطص منامة قوله عليه السلام لا يكون احدكم
 في الماء الا ان لا يغسل من غير ان يغسل في الماء الذي ذاك مالك في في وضوءه واقره
 جريان البساتين ما رواه الشافعي يصفونه الورد او دواء هو يضعف عن احتمال الغبار في الماء الج

ब्राह्मिनां च

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

۱۔ عین
 ۲۔ عین
 ۳۔ عین
 ۴۔ عین
 ۵۔ عین
 ۶۔ عین
 ۷۔ عین
 ۸۔ عین
 ۹۔ عین
 ۱۰۔ عین
 ۱۱۔ عین
 ۱۲۔ عین
 ۱۳۔ عین
 ۱۴۔ عین
 ۱۵۔ عین
 ۱۶۔ عین
 ۱۷۔ عین
 ۱۸۔ عین
 ۱۹۔ عین
 ۲۰۔ عین
 ۲۱۔ عین
 ۲۲۔ عین
 ۲۳۔ عین
 ۲۴۔ عین
 ۲۵۔ عین
 ۲۶۔ عین
 ۲۷۔ عین
 ۲۸۔ عین
 ۲۹۔ عین
 ۳۰۔ عین
 ۳۱۔ عین
 ۳۲۔ عین
 ۳۳۔ عین
 ۳۴۔ عین
 ۳۵۔ عین
 ۳۶۔ عین
 ۳۷۔ عین
 ۳۸۔ عین
 ۳۹۔ عین
 ۴۰۔ عین
 ۴۱۔ عین
 ۴۲۔ عین
 ۴۳۔ عین
 ۴۴۔ عین
 ۴۵۔ عین
 ۴۶۔ عین
 ۴۷۔ عین
 ۴۸۔ عین
 ۴۹۔ عین
 ۵۰۔ عین
 ۵۱۔ عین
 ۵۲۔ عین
 ۵۳۔ عین
 ۵۴۔ عین
 ۵۵۔ عین
 ۵۶۔ عین
 ۵۷۔ عین
 ۵۸۔ عین
 ۵۹۔ عین
 ۶۰۔ عین
 ۶۱۔ عین
 ۶۲۔ عین
 ۶۳۔ عین
 ۶۴۔ عین
 ۶۵۔ عین
 ۶۶۔ عین
 ۶۷۔ عین
 ۶۸۔ عین
 ۶۹۔ عین
 ۷۰۔ عین
 ۷۱۔ عین
 ۷۲۔ عین
 ۷۳۔ عین
 ۷۴۔ عین
 ۷۵۔ عین
 ۷۶۔ عین
 ۷۷۔ عین
 ۷۸۔ عین
 ۷۹۔ عین
 ۸۰۔ عین
 ۸۱۔ عین
 ۸۲۔ عین
 ۸۳۔ عین
 ۸۴۔ عین
 ۸۵۔ عین
 ۸۶۔ عین
 ۸۷۔ عین
 ۸۸۔ عین
 ۸۹۔ عین
 ۹۰۔ عین
 ۹۱۔ عین
 ۹۲۔ عین
 ۹۳۔ عین
 ۹۴۔ عین
 ۹۵۔ عین
 ۹۶۔ عین
 ۹۷۔ عین
 ۹۸۔ عین
 ۹۹۔ عین
 ۱۰۰۔ عین

۲۴ خرداد ۱۳۳۵

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

...

۱۵۱

والقياس ان نفسة لوقوع الجاسة في الماء القليل فجه الاستحسان ان ابادا لفوات ليست لها
رؤساً جزء والمواتى تبعر جولة اقليةها بالريح فيها جعل اقليلها ضرورة وكما ضرورة واللتبر
وهو ما يستكثره الناهر اليه في المروى عن ابي حنيفة ورواه علي بن ابي حمزة ورواه في بن الرطب و
اليابس الصحيح المتكسر والروى الخفي والمروى عن الضرورة تشمل الكل في شاة يتعرف في الحلب
يعرة او بعريين قالوا ترى البعرة ويشترط ان يكون المكان الضرورة ولا يفي الا على ما قيل
لعدم الضرورة وعن ابي حنيفة انه كالبعري في حق البعرة والبعريين فان وقع بها خروا الحما
والعصفور لا يفسد خلاف الشافعي له انه يستحيل ان ينفسد فاشبهه خروا الدجاجة
ولنا اجماع المسلمين على ابقاء الحما في السليج مع ورود لا مرية في بطلانها واستحالة لا الى نك
ولنا فينا شبه الحما فان قالت بها اشاة فزعم الماء كله عند ابي حنيفة ورواه في يوسف وقال
فحين لا يزعم الاداء على الماء فيخرج من ان يكون ظهوره واصلا ان بول ما ياكل لحمه
طاهر عندنا خمس عندنا ان النبي عليه السلام هو العربيين بشرب الوال لابل والماءها
ولما قوله عليه السلام استنزهوا عن البول فان عامة علماء القبر منه من غير فصل وكان
يستحيل ان ينفسد فسادا كبول ما ياكل لحمه وتاويل ما روى انه عرف شفاؤهم فحين انهم
عند ابي حنيفة لا يجل شربة للتداوى لانه لا يتيقن بالشفاء فيه فلا يعرض عن الحق وعدم
ابي يوسف يجعل للتداوى المقتضة عند محمد بن حنبل للتداوى غير الطهارة عدة وان ماتت فيها
فاودة او عصفورة او سودانية او صعوة او سام ابرص ح مهلته حتى لو ان ثلثي عصب كبر الولد
وصحها يعبه بعد خراخ الفارة ليجل النسل انه قال في الفارة اذ ماتت في البير واخرجت

والقياس ان نفسة لوقوع الجاسة في الماء القليل فجه الاستحسان ان ابادا لفوات ليست لها رؤساً جزء والمواتى تبعر جولة اقليةها بالريح فيها جعل اقليلها ضرورة وكما ضرورة واللتبر وهو ما يستكثره الناهر اليه في المروى عن ابي حنيفة ورواه علي بن ابي حمزة ورواه في بن الرطب واليابس الصحيح المتكسر والروى الخفي والمروى عن الضرورة تشمل الكل في شاة يتعرف في الحلب يعرة او بعريين قالوا ترى البعرة ويشترط ان يكون المكان الضرورة ولا يفي الا على ما قيل لعدم الضرورة وعن ابي حنيفة انه كالبعري في حق البعرة والبعريين فان وقع بها خروا الحما والعصفور لا يفسد خلاف الشافعي له انه يستحيل ان ينفسد فاشبهه خروا الدجاجة ولنا اجماع المسلمين على ابقاء الحما في السليج مع ورود لا مرية في بطلانها واستحالة لا الى نك ولنا فينا شبه الحما فان قالت بها اشاة فزعم الماء كله عند ابي حنيفة ورواه في يوسف وقال فحين لا يزعم الاداء على الماء فيخرج من ان يكون ظهوره واصلا ان بول ما ياكل لحمه طاهر عندنا خمس عندنا ان النبي عليه السلام هو العربيين بشرب الوال لابل والماءها ولما قوله عليه السلام استنزهوا عن البول فان عامة علماء القبر منه من غير فصل وكان يستحيل ان ينفسد فسادا كبول ما ياكل لحمه وتاويل ما روى انه عرف شفاؤهم فحين انهم عند ابي حنيفة لا يجل شربة للتداوى لانه لا يتيقن بالشفاء فيه فلا يعرض عن الحق وعدم ابي يوسف يجعل للتداوى المقتضة عند محمد بن حنبل للتداوى غير الطهارة عدة وان ماتت فيها فاودة او عصفورة او سودانية او صعوة او سام ابرص ح مهلته حتى لو ان ثلثي عصب كبر الولد وصحها يعبه بعد خراخ الفارة ليجل النسل انه قال في الفارة اذ ماتت في البير واخرجت

كان اليقين لا يزول بالشك وصار لك أي في قوله نجاسة ولا يدعى متى صانته ولا في حيفه
ان الموت سببا ظاهرا وهو الوقوع في الماء فقال به عليه السلام لان الانفاخ دليل التقادم فقد بالتفت
ومدم الانفاخ والتفتع بل قرب العهد فقد ناه يوم وليلة لان ما دون ذلك ساعات لا يمكن
خسبها واما مسألة النجاسة فقد قال لمعالي على الخلاف فقد بالتفت في الباقي ويوم وليلة
في الطوى لوسم في التوب بمراعي عيسى البير غامضة عن بصيرة فيعتز ان فصل في الاسرار وغبرها
وعقوى كل شيء معتبر بسورة الانعام قوله من لم يؤمن بها فليكن عليه لعنة الله وبراهينه في يوم
يؤكل لحمه طاهرا لان الخلط باه للعاب قد تولد من لحم طاهر ويدخل في هذه النجاسات
النجاسة الكافرة وسود الكلب نجس يحصل الا بالامس ولوغة قلنا لقوله عليه السلام يحصل الا بالامس
من لوع الكلب ثابا وسان يلاقى الماء دون الامس فلما نجس الماء فلهذا في النجاسة
والعاب في الغسل وهو حجة على المشافعي في اشتراط السبع كلاب ما يصيبه ولا يظهر في التفتع فيصيب
سورة وهو دون ما في الاصول اولا من السبع فحصول على ابتداء الاسلام وسواها نجس لان
نجس اعيان على ما هو بسورة سباع النجاسة حلال للشافعي وفيما سوى الكلب النجس لان
لحمها نجس منه يتولد للعاب وهو المعتبر في سابع سورة طاهر مكره وعن ابي يوسف انه
مكره ولا ان النبي عليه السلام كان يصنع في الاكل والشرب منه ثم يتوضا منه ولهم قوله
عليه السلام لم يمسسهم والمواد بيان الحكم الا انه سقطت النجاسة لعل الطواف فغيب اللوازم
وقد اوردوا على ما نقل التحريم ثم قيل كراهته لحمة اللحم وقيل لعدم تحصيلها النجاسة وهذا
يشيد على التنزيه والاول الى القرب من التحريم ولو اكلت الفارة ثم شربت على فمها الماء

الهداية
في قوله عليه السلام لا يزول بالشك
في قوله عليه السلام لا يدعى متى صانته
في قوله عليه السلام لا في حيفه
في قوله عليه السلام الموت سببا ظاهرا
في قوله عليه السلام الوقوع في الماء
في قوله عليه السلام فقال به عليه السلام
في قوله عليه السلام لان الانفاخ دليل التقادم
في قوله عليه السلام فقد بالتفت
في قوله عليه السلام ومدم الانفاخ والتفتع
في قوله عليه السلام بل قرب العهد
في قوله عليه السلام فقد ناه يوم وليلة
في قوله عليه السلام لان ما دون ذلك ساعات
في قوله عليه السلام لا يمكن
في قوله عليه السلام خسبها
في قوله عليه السلام واما مسألة النجاسة
في قوله عليه السلام فقد قال لمعالي
في قوله عليه السلام على الخلاف
في قوله عليه السلام فقد بالتفت في الباقي
في قوله عليه السلام ويوم وليلة
في قوله عليه السلام في الطوى
في قوله عليه السلام لوسم في التوب
في قوله عليه السلام بمراعي عيسى
في قوله عليه السلام البير غامضة
في قوله عليه السلام عن بصيرة
في قوله عليه السلام فيعتز ان فصل
في قوله عليه السلام في الاسرار
في قوله عليه السلام وغبرها
في قوله عليه السلام وعقوى كل شيء
في قوله عليه السلام معتبر بسورة
في قوله عليه السلام الانعام
في قوله عليه السلام قوله من لم يؤمن
في قوله عليه السلام بها فليكن عليه
في قوله عليه السلام لعنة الله
في قوله عليه السلام وبراهينه
في قوله عليه السلام في يوم
في قوله عليه السلام يؤكل لحمه
في قوله عليه السلام طاهرا لان
في قوله عليه السلام الخلط باه
في قوله عليه السلام للعاب قد تولد
في قوله عليه السلام من لحم طاهر
في قوله عليه السلام ويدخل في هذه
في قوله عليه السلام النجاسات
في قوله عليه السلام النجاسة
في قوله عليه السلام الكافرة
في قوله عليه السلام وسود الكلب
في قوله عليه السلام نجس يحصل
في قوله عليه السلام الا بالامس
في قوله عليه السلام ولوغة قلنا
في قوله عليه السلام لقوله عليه السلام
في قوله عليه السلام يحصل الا بالامس
في قوله عليه السلام من لوع الكلب
في قوله عليه السلام ثابا وسان
في قوله عليه السلام يلاقى الماء
في قوله عليه السلام دون الامس
في قوله عليه السلام فلما نجس الماء
في قوله عليه السلام فلهذا في النجاسة
في قوله عليه السلام والعاب في الغسل
في قوله عليه السلام وهو حجة على
في قوله عليه السلام المشافعي في
في قوله عليه السلام اشتراط السبع
في قوله عليه السلام كلاب ما يصيبه
في قوله عليه السلام ولا يظهر في
في قوله عليه السلام التفتع فيصيب
في قوله عليه السلام سورة وهو دون
في قوله عليه السلام ما في الاصول
في قوله عليه السلام اولا من السبع
في قوله عليه السلام فحصول على
في قوله عليه السلام ابتداء الاسلام
في قوله عليه السلام وسواها نجس لان
في قوله عليه السلام نجس اعيان على
في قوله عليه السلام ما هو بسورة
في قوله عليه السلام سباع النجاسة
في قوله عليه السلام حلال للشافعي
في قوله عليه السلام وفيما سوى الكلب
في قوله عليه السلام النجس لان
في قوله عليه السلام لحمها نجس منه
في قوله عليه السلام يتولد للعاب
في قوله عليه السلام وهو المعتبر في
في قوله عليه السلام سابع سورة
في قوله عليه السلام طاهر مكره وعن
في قوله عليه السلام ابي يوسف انه
في قوله عليه السلام مكره ولا ان النبي
في قوله عليه السلام عليه السلام كان
في قوله عليه السلام يصنع في الاكل
في قوله عليه السلام والشرب منه ثم
في قوله عليه السلام يتوضا منه ولهم
في قوله عليه السلام قوله عليه السلام
في قوله عليه السلام لم يمسسهم
في قوله عليه السلام والمواد بيان
في قوله عليه السلام الحكم الا انه
في قوله عليه السلام سقطت النجاسة
في قوله عليه السلام لعل الطواف
في قوله عليه السلام فغيب اللوازم
في قوله عليه السلام وقد اوردوا على
في قوله عليه السلام ما نقل التحريم
في قوله عليه السلام ثم قيل كراهته
في قوله عليه السلام لحمة اللحم
في قوله عليه السلام وقيل لعدم
في قوله عليه السلام تحصيلها النجاسة
في قوله عليه السلام وهذا يشيد على
في قوله عليه السلام التنزيه والاول الى
في قوله عليه السلام القرب من التحريم
في قوله عليه السلام ولو اكلت الفارة
في قوله عليه السلام ثم شربت على فمها
في قوله عليه السلام الماء

ثابت حقيقة فلا بد من اعتباره والتميم ضربان يسميان باحدتهما وجهته بالاحرى يدية الى
الموفقين لقوله عليه السلام التيمم ضربان ضرورة الوجه وضربة للدين في بعض يدية
بقدم ما يتناول الغراب كيلا يصير متناه ولا بد من الاستيعاب في ظاهر الرواية لقيامه
مقام الوضوء ولهذا قالوا لا يخلل الاصل بغيره الخ التيمم المسم والحدث والتجاسة فيه سواء
وكذا التيمم في النجاس لما روي ان قوما جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليهم وقالوا
انا قوم نسكن هذه الرمال لا يجوز لنا شها او شهود فينا البجانب الخ التيمم في النجاسة
فقال عليكم بارضكم يعني التيمم عندنا في حيفته وطمح كل ما كان من جنس الارض كالغراب
والرمل والخ الحصى النورة واللؤلؤ والزبرجذ وقال يوسف لا يجوز الا بالغراب الرمل وقال
الشافعي لا يجوز الا بالغراب المنبت وهو رواية عن ابى يوسف لقوله تعالى تيمموا
صعيدا طيبا اي توابا منبتا قاله ابن عباس غير ان ابى يوسف ادعى البرل بالحدث
الذي بيناه وانه ان الصعيد اسم لوجه الارض يسمى به لصعوده والطيب اسم لوجه الارض
فجعل عليه كناية عن موضع الطهارة او هو مراد بالاجماع ثم لا يشترط ان يكون عليه عند
ابي حنيفة ركة لا طلاق ما تلوا وكان يجوز بالعباد مع القدرة على الصعيد عند ابي حنيفة
وحنبل لا يشترط في التيمم في ركة ليس بضرر لانهم خالفوا في وضوءه الخ
في وضوءه ولنا انه ينبغي عن القصص فلا يتحقق دونه او جعل ظهوره في حالة وضوءه
والماء طهور بنفسه على ما مر ثم اذا نوى لطهارة او استحابة الصلوة اجتزاه ولا
يشترط فيه التيمم للحدث والنجاسة هو الصحيح من المذهب فان تيمم صراني يريد

الصلوات

كتاب الطهارة

قوله عليه السلام التيمم ضربان ضرورة الوجه وضربة للدين في بعض يدية
بقدم ما يتناول الغراب كيلا يصير متناه ولا بد من الاستيعاب في ظاهر الرواية لقيامه
مقام الوضوء ولهذا قالوا لا يخلل الاصل بغيره الخ التيمم المسم والحدث والتجاسة فيه سواء
وكذا التيمم في النجاس لما روي ان قوما جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليهم وقالوا
انا قوم نسكن هذه الرمال لا يجوز لنا شها او شهود فينا البجانب الخ التيمم في النجاسة
فقال عليكم بارضكم يعني التيمم عندنا في حيفته وطمح كل ما كان من جنس الارض كالغراب
والرمل والخ الحصى النورة واللؤلؤ والزبرجذ وقال يوسف لا يجوز الا بالغراب الرمل وقال
الشافعي لا يجوز الا بالغراب المنبت وهو رواية عن ابى يوسف لقوله تعالى تيمموا
صعيدا طيبا اي توابا منبتا قاله ابن عباس غير ان ابى يوسف ادعى البرل بالحدث
الذي بيناه وانه ان الصعيد اسم لوجه الارض يسمى به لصعوده والطيب اسم لوجه الارض
فجعل عليه كناية عن موضع الطهارة او هو مراد بالاجماع ثم لا يشترط ان يكون عليه عند
ابي حنيفة ركة لا طلاق ما تلوا وكان يجوز بالعباد مع القدرة على الصعيد عند ابي حنيفة
وحنبل لا يشترط في التيمم في ركة ليس بضرر لانهم خالفوا في وضوءه الخ
في وضوءه ولنا انه ينبغي عن القصص فلا يتحقق دونه او جعل ظهوره في حالة وضوءه
والماء طهور بنفسه على ما مر ثم اذا نوى لطهارة او استحابة الصلوة اجتزاه ولا
يشترط فيه التيمم للحدث والنجاسة هو الصحيح من المذهب فان تيمم صراني يريد

قوله عليه السلام التيمم ضربان ضرورة الوجه وضربة للدين في بعض يدية
بقدم ما يتناول الغراب كيلا يصير متناه ولا بد من الاستيعاب في ظاهر الرواية لقيامه
مقام الوضوء ولهذا قالوا لا يخلل الاصل بغيره الخ التيمم المسم والحدث والتجاسة فيه سواء
وكذا التيمم في النجاس لما روي ان قوما جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليهم وقالوا
انا قوم نسكن هذه الرمال لا يجوز لنا شها او شهود فينا البجانب الخ التيمم في النجاسة
فقال عليكم بارضكم يعني التيمم عندنا في حيفته وطمح كل ما كان من جنس الارض كالغراب
والرمل والخ الحصى النورة واللؤلؤ والزبرجذ وقال يوسف لا يجوز الا بالغراب الرمل وقال
الشافعي لا يجوز الا بالغراب المنبت وهو رواية عن ابى يوسف لقوله تعالى تيمموا
صعيدا طيبا اي توابا منبتا قاله ابن عباس غير ان ابى يوسف ادعى البرل بالحدث
الذي بيناه وانه ان الصعيد اسم لوجه الارض يسمى به لصعوده والطيب اسم لوجه الارض
فجعل عليه كناية عن موضع الطهارة او هو مراد بالاجماع ثم لا يشترط ان يكون عليه عند
ابي حنيفة ركة لا طلاق ما تلوا وكان يجوز بالعباد مع القدرة على الصعيد عند ابي حنيفة
وحنبل لا يشترط في التيمم في ركة ليس بضرر لانهم خالفوا في وضوءه الخ
في وضوءه ولنا انه ينبغي عن القصص فلا يتحقق دونه او جعل ظهوره في حالة وضوءه
والماء طهور بنفسه على ما مر ثم اذا نوى لطهارة او استحابة الصلوة اجتزاه ولا
يشترط فيه التيمم للحدث والنجاسة هو الصحيح من المذهب فان تيمم صراني يريد

بشيم لكل مرض في نظرية ضرورة واما انه لم يحال عدم الماء فيعمل على ما في شرطه بشيم
المشتركة احصى حنا في اولى فخره فان لم يشتغل بالظن ان ثبوت الصلاة لا ينافي لا يقتضي
الغرض كانه محض ان يشتغل بالظن ان ثبوت الصلاة لا ينافي لا يقتضي
غيره اشارة الى انه لا يجوز للمؤمن ان يشتغل بالظن ان ثبوت الصلاة لا ينافي لا يقتضي
فالغوات في حقه ان اشتد الامام الصلاة المقتضى في صلاة العيد يحرر بني عبدل في حنفية وهو قال
لا يقيمهم لان الامام يصلي من ارجاء الامام فلا يخاف الموت لانه ان الخوف نافي لانه يوم دحره
فستدبر عارض في نفسه عاينه صلاته والخلاف في ما اذا اشترع بالوضوء ولو تنوع بالنية ثم في الاتقان
لا كالمواجب الوضوء يكون اجاب الماء في صلاته يفسد كاشية ثم تحت فان خالفوا فلو توضحا
فان ذلك الحجة من الاحاد لا يفي بطور ان يعاد الى نفوذ في حلف في الطهر بحال العيد
اذا خاف فوت الوقت لو توضحا بشيم وتوضا ويفضي ما دانه لان الغوات الى حلف وهو
القضاء والمساءل في الماء في رجاء فيتم صلاته في ذكر الماء لم يعد لها عدا في حنفية وهو في حال
الوجود في غير هذا الخلاف في الماء في نفسه او صفة غير باهرة في الوقت بعد
سواء له ان واحد الماء صلا في ادا في رجاءه توب حسبه ولا حل المسامحة من
الماء عاونه في عطف بها ان لا يفسد في العلم وهو في احوال الوحد وماء الرجل معد
للمشرب لان استعمال مسالة النوب على اختلاف لو كان على الاتقان ففرض المستيقن
حلف الطهر بالماء نفوت الى خالف هو النية ثم ليس التيمم طلب الماء اذ لم يعلى عليه
ان يقر ماء لان العاقل عدم الماء في الغوات ولا دليل على الوحد على ما كان واجدا

انما هو في حقه ان اشتد الامام الصلاة المقتضى في صلاة العيد يحرر بني عبدل في حنفية وهو قال
لا يقيمهم لان الامام يصلي من ارجاء الامام فلا يخاف الموت لانه ان الخوف نافي لانه يوم دحره
فستدبر عارض في نفسه عاينه صلاته والخلاف في ما اذا اشترع بالوضوء ولو تنوع بالنية ثم في الاتقان
لا كالمواجب الوضوء يكون اجاب الماء في صلاته يفسد كاشية ثم تحت فان خالفوا فلو توضحا
فان ذلك الحجة من الاحاد لا يفي بطور ان يعاد الى نفوذ في حلف في الطهر بحال العيد
اذا خاف فوت الوقت لو توضحا بشيم وتوضا ويفضي ما دانه لان الغوات الى حلف وهو
القضاء والمساءل في الماء في رجاء فيتم صلاته في ذكر الماء لم يعد لها عدا في حنفية وهو في حال
الوجود في غير هذا الخلاف في الماء في نفسه او صفة غير باهرة في الوقت بعد
سواء له ان واحد الماء صلا في ادا في رجاءه توب حسبه ولا حل المسامحة من
الماء عاونه في عطف بها ان لا يفسد في العلم وهو في احوال الوحد وماء الرجل معد
للمشرب لان استعمال مسالة النوب على اختلاف لو كان على الاتقان ففرض المستيقن
حلف الطهر بالماء نفوت الى خالف هو النية ثم ليس التيمم طلب الماء اذ لم يعلى عليه
ان يقر ماء لان العاقل عدم الماء في الغوات ولا دليل على الوحد على ما كان واجدا

انما هو في حقه ان اشتد الامام الصلاة المقتضى في صلاة العيد يحرر بني عبدل في حنفية وهو قال
لا يقيمهم لان الامام يصلي من ارجاء الامام فلا يخاف الموت لانه ان الخوف نافي لانه يوم دحره
فستدبر عارض في نفسه عاينه صلاته والخلاف في ما اذا اشترع بالوضوء ولو تنوع بالنية ثم في الاتقان
لا كالمواجب الوضوء يكون اجاب الماء في صلاته يفسد كاشية ثم تحت فان خالفوا فلو توضحا
فان ذلك الحجة من الاحاد لا يفي بطور ان يعاد الى نفوذ في حلف في الطهر بحال العيد
اذا خاف فوت الوقت لو توضحا بشيم وتوضا ويفضي ما دانه لان الغوات الى حلف وهو
القضاء والمساءل في الماء في رجاء فيتم صلاته في ذكر الماء لم يعد لها عدا في حنفية وهو في حال
الوجود في غير هذا الخلاف في الماء في نفسه او صفة غير باهرة في الوقت بعد
سواء له ان واحد الماء صلا في ادا في رجاءه توب حسبه ولا حل المسامحة من
الماء عاونه في عطف بها ان لا يفسد في العلم وهو في احوال الوحد وماء الرجل معد
للمشرب لان استعمال مسالة النوب على اختلاف لو كان على الاتقان ففرض المستيقن
حلف الطهر بالماء نفوت الى خالف هو النية ثم ليس التيمم طلب الماء اذ لم يعلى عليه
ان يقر ماء لان العاقل عدم الماء في الغوات ولا دليل على الوحد على ما كان واجدا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو دیکھ کر ہنسے وہ جہنم میں جائے گا۔

[illegible]

۱۰ شمس المصطفیٰ

[illegible]

[illegible]

2156512

[illegible][illegible]

۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱

۱۲۳۴۵

1

خصية على صلح ليس عليه عادة بنية الوضوء وكذا إذا رجع قبل المدة لأن عند العرب يسرى
احتراس قول ابن أبي ليلى لأن المولاة ليس بها طهر عدا ١١٠ رواه محمد بن أبي حمزة عن أبي حمزة ١١١ مولاة حمزة
الحديث السابق إلى المتقدمين كانه لم يسلها أو حكم النزاع ثبت بخروج القدام إلى السابق كانه
لا معتبر في حق المسح كذا ما ذكره القدام هو الصحيح ومن استدل المسح هو مقيم فسا قبل تمام يومه عليه
مسح ثلثة أيام وليا لها عملها لاطلاق الحديث كانه حكم متعلق بالوقت فيعتبر فيه حره بخلاف
ما إذا استكمل المدة لأقامة ثم سافر إلى الحد قد سرى إلى القدام والخف ليس اذم ولو أقام فهو
مسافر إن استكمل المدة لأقامة منزع كانه حصه السفر متفق بذاته وإن لم يستكمل إنما كان حده
مدة لأقامة وهو مقيم من ليس له موقف فوق الخف مسحه عليه خلافه لا الشافعي فإنه يقول
البدل لا يكون له بدل ولما كان الذي عليه السلام مسحه على المحرمين كانه تبعه لمخاضها لا
وغرضها وصار كخف ذي طاقين فهو بدل عن الرجل لا عن الخف بخلاف ما إذا لبس المحرمين
بعد ما احتل كانه المحتل بالخف فلا يتحول إلى غيره ولو كان المحرمين من كرايس يجوز المسح
باليه لا يصح بدل عن الرجل لأن تعد المدة إلى الخف لا يجوز المسح على المحرمين هذا
إن حقيقته كانه لا يكون مجلدين أو متعلين فلا يجوز إذا كانا مخنيين لا يفتان لملازم
وغيره رجع إلى قولنا وربعين شرح وقيل ولا بأس بالكراس لا يجوز ١١٢
إن الذي عليه السلام مسحه على جوريه ولا يه يمكنه الشئ فيه إذا كان خفيا وهو ان يستمسك
على السابق من غير أن يربطه بشئ فاشبه الخف له أنه ليس في معنى الخف كانه لا يمكن مواطئة
المشئ فيه إلا إذا كان معصلا وهو عمل الحديث وهذه انه رجع إلى قولها وعليه الفتوى
ولا يجوز المسح على العمامة والقلنسوة والبرقع والقفارين كانه لا حرج في نزع هذه
الأشياء والرحضة لرفع المحرم ويجوز المسح على الجوارح إذا كان مشغولا على غير موضع
ولا يجوز المسح على الجوارح إذا كان مشغولا على غير موضع

الهداية
الحديث السابق إلى المتقدمين كانه لم يسلها أو حكم النزاع ثبت بخروج القدام إلى السابق كانه
لا معتبر في حق المسح كذا ما ذكره القدام هو الصحيح ومن استدل المسح هو مقيم فسا قبل تمام يومه عليه
مسح ثلثة أيام وليا لها عملها لاطلاق الحديث كانه حكم متعلق بالوقت فيعتبر فيه حره بخلاف
ما إذا استكمل المدة لأقامة ثم سافر إلى الحد قد سرى إلى القدام والخف ليس اذم ولو أقام فهو
مسافر إن استكمل المدة لأقامة منزع كانه حصه السفر متفق بذاته وإن لم يستكمل إنما كان حده
مدة لأقامة وهو مقيم من ليس له موقف فوق الخف مسحه عليه خلافه لا الشافعي فإنه يقول
البدل لا يكون له بدل ولما كان الذي عليه السلام مسحه على المحرمين كانه تبعه لمخاضها لا
وغرضها وصار كخف ذي طاقين فهو بدل عن الرجل لا عن الخف بخلاف ما إذا لبس المحرمين
بعد ما احتل كانه المحتل بالخف فلا يتحول إلى غيره ولو كان المحرمين من كرايس يجوز المسح
باليه لا يصح بدل عن الرجل لأن تعد المدة إلى الخف لا يجوز المسح على المحرمين هذا
إن حقيقته كانه لا يكون مجلدين أو متعلين فلا يجوز إذا كانا مخنيين لا يفتان لملازم
وغيره رجع إلى قولنا وربعين شرح وقيل ولا بأس بالكراس لا يجوز ١١٢
إن الذي عليه السلام مسحه على جوريه ولا يه يمكنه الشئ فيه إذا كان خفيا وهو ان يستمسك
على السابق من غير أن يربطه بشئ فاشبه الخف له أنه ليس في معنى الخف كانه لا يمكن مواطئة
المشئ فيه إلا إذا كان معصلا وهو عمل الحديث وهذه انه رجع إلى قولها وعليه الفتوى
ولا يجوز المسح على العمامة والقلنسوة والبرقع والقفارين كانه لا حرج في نزع هذه
الأشياء والرحضة لرفع المحرم ويجوز المسح على الجوارح إذا كان مشغولا على غير موضع
ولا يجوز المسح على الجوارح إذا كان مشغولا على غير موضع

لا عليه سلام فعل ذلك أم عليه وآله وكان الخروج فيه فوق الخروج في نوع الخف فكان أولى بشروع

المسح ويكتفى بالمسح على الرأس كما ذكره المصنف في التوقيع لعدم التوقيع بالتوقيع ان سقطت الحبرة

عن غيره من غير بطل المسح كون العذة قائم والمسح عليها كالغسل لمغتها ما دام العذة باقية وان سقطت

عن غيره بطل الخصال العذة وان كان في الصلوة استقباله لا يقد على الأصل قبل حصول المقصود بالبدل

باب الحيض والاستحاضة

أقول الحيض ثلثة أيام لياليها أو ما نقص من ذلك فهو استحاضة لقوله عليه السلام أقل الحيض الجارية

المكروه الثلثة أيام لياليها أو أكثره عتق أيامه وهو يحتل بشاقي في التقديس يوم ليلة وعن أبي يوسف

أدبره فلو كان أكثر من اليوم الثالث قامت لا أكثر مقام الحمل قلنا هذا نقص عن تقدير الشرح أكثره عشرة أيام

بأنه لا استحاضة لما رواه وهو يحتل بشاقي في التقديس يومين عشرة أيام الزيادة الناقصة استحاضة

لأن تقدير الشرح بمصرع الحائض عذرة به وما قرأه المرأة من القرآن أو غيرها من الكتب حتى

تري البياض خالصا وقال أبو يوسف لا تكون الكثرة من الحيض إلا بعد الدم لأن الكثرة لو كان

من الرحم لتأخر خروج الكثرة عن الصبى ولها ما روي عن عائشة ما جعلت ما سوى البياض

الخالص حيضا وهذا لا يعرف له أصلا وهو الحكم منكوس في خروج الكثرة أو كالحرة إذا انقضت

وأما الحضرة في الصبحان المرأة إذا كانت من ذوات الأقوال تكون حيضا ويجعل على مسأله

الفناء وان كانت كدية لا ترى فيها الحضرة فيجعل على فساده المنبت فلا تكون حيضا والحيض

يقطع عن الخافض الصلوة ويجزم عليها الصوم وتقضى الصوم ولا تقضى الصلوة لقول

عائشة رضي كانت أحدا على عهد رسول الله عليه السلام إذا ظهرت من حيضها

هذا هو الأصل في الحيض وهو ثلثة أيام لياليها أو ما نقص من ذلك وهو استحاضة لقوله عليه السلام أقل الحيض الجارية المكروه الثلثة أيام لياليها أو أكثره عتق أيامه وهو يحتل بشاقي في التقديس يوم ليلة وعن أبي يوسف أدبره فلو كان أكثر من اليوم الثالث قامت لا أكثر مقام الحمل قلنا هذا نقص عن تقدير الشرح أكثره عشرة أيام بأن لا استحاضة لما رواه وهو يحتل بشاقي في التقديس يومين عشرة أيام الزيادة الناقصة استحاضة لأن تقدير الشرح بمصرع الحائض عذرة به وما قرأه المرأة من القرآن أو غيرها من الكتب حتى تري البياض خالصا وقال أبو يوسف لا تكون الكثرة من الحيض إلا بعد الدم لأن الكثرة لو كان من الرحم لتأخر خروج الكثرة عن الصبى ولها ما روي عن عائشة ما جعلت ما سوى البياض الخالص حيضا وهذا لا يعرف له أصلا وهو الحكم منكوس في خروج الكثرة أو كالحرة إذا انقضت وأما الحضرة في الصبحان المرأة إذا كانت من ذوات الأقوال تكون حيضا ويجعل على مسأله الفناء وان كانت كدية لا ترى فيها الحضرة فيجعل على فساده المنبت فلا تكون حيضا والحيض يقطع عن الخافض الصلوة ويجزم عليها الصوم وتقضى الصوم ولا تقضى الصلوة لقول عائشة رضي كانت أحدا على عهد رسول الله عليه السلام إذا ظهرت من حيضها

هذا هو الأصل في الحيض وهو ثلثة أيام لياليها أو ما نقص من ذلك وهو استحاضة لقوله عليه السلام أقل الحيض الجارية المكروه الثلثة أيام لياليها أو أكثره عتق أيامه وهو يحتل بشاقي في التقديس يوم ليلة وعن أبي يوسف أدبره فلو كان أكثر من اليوم الثالث قامت لا أكثر مقام الحمل قلنا هذا نقص عن تقدير الشرح أكثره عشرة أيام بأن لا استحاضة لما رواه وهو يحتل بشاقي في التقديس يومين عشرة أيام الزيادة الناقصة استحاضة لأن تقدير الشرح بمصرع الحائض عذرة به وما قرأه المرأة من القرآن أو غيرها من الكتب حتى تري البياض خالصا وقال أبو يوسف لا تكون الكثرة من الحيض إلا بعد الدم لأن الكثرة لو كان من الرحم لتأخر خروج الكثرة عن الصبى ولها ما روي عن عائشة ما جعلت ما سوى البياض الخالص حيضا وهذا لا يعرف له أصلا وهو الحكم منكوس في خروج الكثرة أو كالحرة إذا انقضت وأما الحضرة في الصبحان المرأة إذا كانت من ذوات الأقوال تكون حيضا ويجعل على مسأله الفناء وان كانت كدية لا ترى فيها الحضرة فيجعل على فساده المنبت فلا تكون حيضا والحيض يقطع عن الخافض الصلوة ويجزم عليها الصوم وتقضى الصوم ولا تقضى الصلوة لقول عائشة رضي كانت أحدا على عهد رسول الله عليه السلام إذا ظهرت من حيضها

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

الحلقة

[illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, organized into columns. The text is dense and appears to be a manuscript or a collection of notes. The script is cursive and fills the majority of the page.

[illegible]

قبل الاغتسال للماء في القعدة بالشد في الظهر والخلل بين يدي من في هذا الحيض هو كالماء المتوال قال
هذا أحد الروايات في حذيفة ووجهه ان استعمال الماء في هذا الحيض ليس بشرط الاجماع فيعتبر
أوله وانحرى ان صاحب الباب لا يركب في يوسف وهو رواية عن أبي حذيفة وقيل هو خرافة
ان الطهارة كان في خمسة عشر ولا يفصل هو كالماء المتوال لا يطهره فاسد فيكون بمنزلة
الماء والاخذ به القول الأخير تمامه يعرف كتاب الحيض في اقل الطهارة خمسة عشر يوما ما كان في
من ابراهيم الخليل ان لا يكون في الاغتسال كناية لانه يمتثل في ستة وسبعين فلا يقبل بقوله
الاذا استمر به الدم يعرف في كتاب الحيض موم الاستحاضة كما روي عن ابي بصير
ولا الصلوة ولا الوطى لقوله عليه السلام فوضأ في ان قطر الدم على الحصى فمكث
حكم الصلوة ثبت حكم الصوم والوطى نتيجة الاجماع ولو لم يرد ذلك على غير ما عاده
مرفوعة وفيها روي الى ايام عادتها والذى اذا استحاضة لقوله عليه السلام المستحاضة تدع
الصلوة ايام اقراها لان الزائد على العادة يجانس ما زاد على عشرة فيلحق به وان ابتداء
مع البلوغ مستحاضة فيحضرها عشرة ايام من كل شهر والباقي استحاضة لا تلزم فيها وضأ
فلا يخرج عنه بالشك والله اعلم **فصل** في المستحاضة ومن نه سلس البول والرعاف
الله ثم الجرح الذي لا يفيضون وقت كل صلاة فيصلون بذلك الوضوء في الوقت
ما شاءوا من الفرائض **الاول** في الاشافي متوضأ المستحاضة لكل مكتوبة لقوله عليه السلام
المستحاضة متوضأ لكل صلاة وكان اعتنا بطهارتها وضوءها اداء المتعبدية فلا ينبغي ان يخرج
ولما قوله عليه السلام للمستحاضة متوضأ الوقت كل صلاة وهو كالماء الاول لان الاول

هذا أحد الروايات في حذيفة ووجهه ان استعمال الماء في هذا الحيض ليس بشرط الاجماع فيعتبر
أوله وانحرى ان صاحب الباب لا يركب في يوسف وهو رواية عن أبي حذيفة وقيل هو خرافة
ان الطهارة كان في خمسة عشر ولا يفصل هو كالماء المتوال لا يطهره فاسد فيكون بمنزلة
الماء والاخذ به القول الأخير تمامه يعرف كتاب الحيض في اقل الطهارة خمسة عشر يوما ما كان في
من ابراهيم الخليل ان لا يكون في الاغتسال كناية لانه يمتثل في ستة وسبعين فلا يقبل بقوله
الاذا استمر به الدم يعرف في كتاب الحيض موم الاستحاضة كما روي عن ابي بصير
ولا الصلوة ولا الوطى لقوله عليه السلام فوضأ في ان قطر الدم على الحصى فمكث
حكم الصلوة ثبت حكم الصوم والوطى نتيجة الاجماع ولو لم يرد ذلك على غير ما عاده
مرفوعة وفيها روي الى ايام عادتها والذى اذا استحاضة لقوله عليه السلام المستحاضة تدع
الصلوة ايام اقراها لان الزائد على العادة يجانس ما زاد على عشرة فيلحق به وان ابتداء
مع البلوغ مستحاضة فيحضرها عشرة ايام من كل شهر والباقي استحاضة لا تلزم فيها وضأ
فلا يخرج عنه بالشك والله اعلم **فصل** في المستحاضة ومن نه سلس البول والرعاف
الله ثم الجرح الذي لا يفيضون وقت كل صلاة فيصلون بذلك الوضوء في الوقت
ما شاءوا من الفرائض **الاول** في الاشافي متوضأ المستحاضة لكل مكتوبة لقوله عليه السلام
المستحاضة متوضأ لكل صلاة وكان اعتنا بطهارتها وضوءها اداء المتعبدية فلا ينبغي ان يخرج
ولما قوله عليه السلام للمستحاضة متوضأ الوقت كل صلاة وهو كالماء الاول لان الاول

هذا أحد الروايات في حذيفة ووجهه ان استعمال الماء في هذا الحيض ليس بشرط الاجماع فيعتبر
أوله وانحرى ان صاحب الباب لا يركب في يوسف وهو رواية عن أبي حذيفة وقيل هو خرافة
ان الطهارة كان في خمسة عشر ولا يفصل هو كالماء المتوال لا يطهره فاسد فيكون بمنزلة
الماء والاخذ به القول الأخير تمامه يعرف كتاب الحيض في اقل الطهارة خمسة عشر يوما ما كان في
من ابراهيم الخليل ان لا يكون في الاغتسال كناية لانه يمتثل في ستة وسبعين فلا يقبل بقوله
الاذا استمر به الدم يعرف في كتاب الحيض موم الاستحاضة كما روي عن ابي بصير
ولا الصلوة ولا الوطى لقوله عليه السلام فوضأ في ان قطر الدم على الحصى فمكث
حكم الصلوة ثبت حكم الصوم والوطى نتيجة الاجماع ولو لم يرد ذلك على غير ما عاده
مرفوعة وفيها روي الى ايام عادتها والذى اذا استحاضة لقوله عليه السلام المستحاضة تدع
الصلوة ايام اقراها لان الزائد على العادة يجانس ما زاد على عشرة فيلحق به وان ابتداء
مع البلوغ مستحاضة فيحضرها عشرة ايام من كل شهر والباقي استحاضة لا تلزم فيها وضأ
فلا يخرج عنه بالشك والله اعلم **فصل** في المستحاضة ومن نه سلس البول والرعاف
الله ثم الجرح الذي لا يفيضون وقت كل صلاة فيصلون بذلك الوضوء في الوقت
ما شاءوا من الفرائض **الاول** في الاشافي متوضأ المستحاضة لكل مكتوبة لقوله عليه السلام
المستحاضة متوضأ لكل صلاة وكان اعتنا بطهارتها وضوءها اداء المتعبدية فلا ينبغي ان يخرج
ولما قوله عليه السلام للمستحاضة متوضأ الوقت كل صلاة وهو كالماء الاول لان الاول

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم
البرهان
الغياث
المنير
الهدى
الرشيد
الذي
هو
البرهان
الغياث
المنير
الهدى
الرشيد

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم
البرهان
الغياث
المنير
الهدى
الرشيد
الذي
هو
البرهان
الغياث
المنير
الهدى
الرشيد

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم
البرهان
الغياث
المنير
الهدى
الرشيد
الذي
هو
البرهان
الغياث
المنير
الهدى
الرشيد

تستعما والوقت يقال يتك لصلوة الظهر في قتها وكان لوقت قيم مقام الاداء تيسيرا لغيره والحكم
عليه اذا خرج الوقت بطل وضوهم استأنفوا الوضوء لصلوة اخرى هذا عند صاحبنا الفقيه
وقال في فوره استأنفوا اذا دخل الوقت فان توضؤا حين تطلع الشمس اجزاهم حتى يذهب وقت الظهر
وهذا عند أبي حنيفة وعنه وقال ابو يوسف وفوره اجزاهم حتى يدخل وقت الظهر وحاصله
ان طهارة المعتد تنتقض بخرجه الوقت بالحد السابق عند أبي حنيفة وعنه وبذلك حول الوقت
عند فوره وبالله كان عند أبي يوسف وقامد الاختلاف في طهارة الايمن في صاحب الزوال كما ذكرنا
او قبل طلوع الشمس فوره ان اعتبار الطهارة مع المنافي الحاجة الى الاداء لا حاجة قبل الوقت
فلا تعتبر في كافي يوسف ان الحاجة مقصورة على الوقت فلا تعتبر قبل الايمان وهو ان لا بد من تقديم
الطهارة على وقت ليتك من الاداء كما ذكرنا حول الوقت في حرم الوقت ليل لول الحاجة فظهر اعتبارها عند
عنده والبراد بالوقت في المفردة حتى لو توضأ المعتد لصلوة العيد ان يصلي الظهرية عندها
وهو الصحيح لانها لا تكون لصلوة الضحى ولو توضأ في وقت اخرى لم يقصر عندها ليس له
ان يصلي عصرية لا تقاضية بخروج وقت المفردة المستحقة التي لا يصح عليها وقت صلواتها
والحق الذي ابتليت به يوجد في كذا في مذهبنا وهو من ذكرناه ومنه استدلوا بطريق وهذا
يجوز ان الضرورة في هذا تتحقق في كل حال **فصل في الفاسد العائس الدم الحار عقيب**
الولادة كانه ملحوص تفصل الرحم بالدم او من جرح النفس بالولادة ومعنى الدم والدم الذي تروا في الحيا
وتساقطه حال كذا حال جرح الرحم بالولادة متحاشا ان كل من متدا وقال الشافعي جرحا عند رابا العائس اذها
جميعا من الرحم كذا ان الجرح ينسد في الرحم كذا القادة والعائس افتتاحه بجرحه ولو لم يكن هناك عائسا
فجرحه بغيره

الصلوة لا تقضى الا بالدم الحار عقيب الولادة كانه ملحوص تفصل الرحم بالدم او من جرح النفس بالولادة ومعنى الدم والدم الذي تروا في الحيا
وتساقطه حال كذا حال جرح الرحم بالولادة متحاشا ان كل من متدا وقال الشافعي جرحا عند رابا العائس اذها
جميعا من الرحم كذا ان الجرح ينسد في الرحم كذا القادة والعائس افتتاحه بجرحه ولو لم يكن هناك عائسا
فجرحه بغيره

الصلوة لا تقضى الا بالدم الحار عقيب الولادة كانه ملحوص تفصل الرحم بالدم او من جرح النفس بالولادة ومعنى الدم والدم الذي تروا في الحيا
وتساقطه حال كذا حال جرح الرحم بالولادة متحاشا ان كل من متدا وقال الشافعي جرحا عند رابا العائس اذها
جميعا من الرحم كذا ان الجرح ينسد في الرحم كذا القادة والعائس افتتاحه بجرحه ولو لم يكن هناك عائسا
فجرحه بغيره

حروجه بعض الولد في يابروى على رحيقة ومحمداً كان ينفق في تنفسه والسقط الذي استدان بعض
أي أكثره ١٢

خلفه لدخول تصديره تنفساً وتصديره كالمعلم ولد به كذا العدد تنقضي ويتأهل لنفاسه حاله كان
أنت ارمه إلى ١٢

تقدم الولد علم الخروج من الرحم فأنى عن مثله جعل علمه عليه مختلفاً لبعض الكثرة اربعون يوماً
الصغير إلى خروج من الرحم ١٢

والإناء عليه سقاهة حديث أم سلمة أن النبي عليه السلام وقت للنفساء اربعين يوماً وهو
حجة على الشافعي في اعتبار الستين يوماً والدم الكاذب كان لدت قبل ذلك ولها مادة في

النفساء دت إلى أيام عادت لها لبن في الحيض إن لم تكن لها مادة فابتلع نفاسها اربعون يوماً
والداني أسما ١٢

لأنه يمكن جعله نفاساً فإن لدت في بطن واحد نفاساً من الولد الأول عند في حيفة
هنا ١٢

وأي يوسف وان كان بين الولدين اربعين يوماً وقال محمد بن الوليد الأخير وهو قول زائدة
وعليه ١٢

لأنها حامل بعد وضع الأول فلا تصير نفساء كما أنها لا تحيض لهذا تنقضي العد بالأخير
م ١٢

بأنها جامع وهما أن الحامل إنما لا تحيض لأسباب دغرا رحم على ما ذكرنا وقد انفقر بخروج
١٢

الأول وتنفس بالدم فكان نفاساً والعد تطقت بوضع حمل مضائق لها فينتأول الجميع
١٢

باب الأنجاس تطهيرها

تطهير النجاسة واجب من بدان المصلح توبة المكان الذي يصل عليه لقوله تعالى ثيابهم
أي أثار النجاسة ١٢

وقال عليه السلام حثية ثم افرصيه ثم اغسله بالماء ولا يضر لك إنزله وإجبل التطهير والتوب
ما ذكره ١٢

وجب في البدن المكان لأن الاستعمال في حالة الصلوة يشتمل الكل ويجوز تطهيرها بالماء
نظره الدلائل ١٢

وبكل ما تم طهره يمكن أن انتهائه كالخل ماء الورد ونحو ذلك مما أوعا عصر العصر وهذا عند
انظره عن قول كل محمد ١٢

أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد بن زفر والشافعي لا يجوز أن الماء كونه يتنجس بالملاقاة أو
وبه قال مالك وأبو حنيفة ١٢

باب الأنجاس

١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

و لا يكون السجدة قطعت مستندة لعلها لا يكون كسجدة السجدة قال تعالى السجدة لا يجوز الطام والبالد سجدتين سجدتين في الصلاة

و لا يكون السجدة قطعت مستندة لعلها لا يكون كسجدة السجدة قال تعالى السجدة لا يجوز الطام والبالد سجدتين سجدتين في الصلاة

و لا يكون السجدة قطعت مستندة لعلها لا يكون كسجدة السجدة قال تعالى السجدة لا يجوز الطام والبالد سجدتين سجدتين في الصلاة

و لا يكون السجدة قطعت مستندة لعلها لا يكون كسجدة السجدة قال تعالى السجدة لا يجوز الطام والبالد سجدتين سجدتين في الصلاة

و لا يكون السجدة قطعت مستندة لعلها لا يكون كسجدة السجدة قال تعالى السجدة لا يجوز الطام والبالد سجدتين سجدتين في الصلاة

و لا يكون السجدة قطعت مستندة لعلها لا يكون كسجدة السجدة قال تعالى السجدة لا يجوز الطام والبالد سجدتين سجدتين في الصلاة

و لا يكون السجدة قطعت مستندة لعلها لا يكون كسجدة السجدة قال تعالى السجدة لا يجوز الطام والبالد سجدتين سجدتين في الصلاة

و لا يكون السجدة قطعت مستندة لعلها لا يكون كسجدة السجدة قال تعالى السجدة لا يجوز الطام والبالد سجدتين سجدتين في الصلاة

الحصول المقصود وتضمن انتهى في الوقت الخامسة وفي العظم كونه زاد الجرح لا يطعم لان

اضاعة واسراف ولا يمينه لان النبي عليه السلام نهى عن الاستنجاء باليمين

كتاب الصلوة

باب الوقتين ان وقت الفجر اذا طلعت الفجر الثاني وهو المعترض في الاخر وقتها انما انما انما

تحدث امامة جبريل عليه السلام انما رسول الله عليه السلام في هذا اليوم الاول حين طلع الفجر

وفي اليوم الثاني حين سجدوا كاد الشمس تطلع ثم قال في اخر الحديث ما بين هذين الوقتين صلاة

ولا صلاة ولا معتبرا الفجر الذي هو البياض الذي يبدا حولا ثم يعقله نظام ولعله عليه السلام

لا يغربا ثم ذلك لئلا ولا الفجر المستطيل وانما الفجر المستطيل في الاخر اي المستطيل او اول وقت الظهر

والشمس لا تطلع جبريل عليه السلام في اليوم الاول حين تلت الشمس اخر وقتها عند اخفئة

اد اصار ظل كل شيء مثليه سوى في الزوال قالوا اد اصار الظل مثله هو رواية عن ابي حنيفة

الرواية والرواية ان يكون الاشياء وقت الزوال ثم امامة جبريل عليه السلام في اليوم الاول في العصر في هذا الوقت

ولا في حنيفة قوله جبريل عليه السلام انما رسول الله عليه السلام في هذا الوقت

واذا تعارضت لان ان ينقص الوقت بالاشراق اول وقت العصر واخر وقت الظهر على التوالي اخر وقتها

فان لم تغرب الشمس لقوله عليه السلام من امره ركعة في العصر قبل ان تغرب الشمس ثم ركعتا اول

وقت المغرب واخر بطاشه في اخر وقتها لم يغرب الشمس وقالوا اشراق وقتها ما يصلي فيه

ثلاث ركعات لان جبريل عليه السلام في يومين في وقت واحد ولنا قولنا عليه السلام

اول وقت المغرب حين تغرب الشمس واخر وقتها حين يغرب الشمس وما رواه كوفي

[illegible]

حاشیہ صفحہ ۶۳

فثبت الأمانة إلى النصف الثاني النصف الأخير مكررة لما فيه من تقليل الجماعة وقد قطع السور
ويستحب في الوترين بأن يقرأ صلاة الليل الخليل فان لم يقرأها أو قبلها لم يقرأها عليه السلام
من خاف أن لا يقوم الخليل فليوتر أوله من طهره ان يقوم الخليل فليوتر آخره الخليل اذا كان من طهره
في السجدة في الفجر الظهر المغرب خيرها وفي العصر العشاء تعجيلها لان في آخر العشاء قليل الجماعة
على اعتبار المطر وفي تأخير العصر قوم الوتر في وقت المكررة لا يترجم في العجوة تلهة مديدة
وقيل ان حكمة التأخير في كل الاحتمالات التي انه يجوز الاداء بعد الوقت لا قبله فصل في
الافاق التي تكرر فيها الصلوة لا يجوز الصلوة عند طلوع الشمس لا عند قيامها في الظهيرة ولا
عند غروبها الحديث عتبة بن عاف قال ثلثة اوقات فيها ناسوا لله عليه السلام ان
فصل في ان تقرأ فيها ما عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند الغروب حتى تذهب
للغروب حتى تغرب المراد بقوله ان تقرأ صلوة الحائز لان الدفن غير مكررة والحائز باطلا
حجة على المشافعي في تخصيص الفرائض بمكة وحجة على يوسف في احة النقل يوم الجمعة
وقت الزوال قال في صلوة جنازة المارويين والحمد لله الذي جعلها في معنى الصلوة الا عصر يومه عند
الغروب لان السبب في اجزاء الفرائض من الوقت لا من الوقت بالكل اوجب له داء بعدة ولو تعلق بالجزء
لما ضيقت في حرة الوقت فاض اذا كان كذلك وقتها ما لم يحدث خلاف غيرها من
الصلوات لانها وجبت كاملة فلا تنادي بالناقص قال في المراد بالنقل المذكور في صلوة الحائز
وسجد التلاوة في الكراهة حتى لو صلاها فيه فلا يبعد في سجد جالها اديت قصة كما يجب ان
يخصوا الجنازة والتلاوة ويكون ان ينقل بعد الفجر حتى مطلع الشمس العصر تغربها وروى عليه السلام

في صلاة الليل الخليل فان لم يقرأها أو قبلها لم يقرأها عليه السلام
من خاف أن لا يقوم الخليل فليوتر أوله من طهره ان يقوم الخليل فليوتر آخره الخليل اذا كان من طهره
في السجدة في الفجر الظهر المغرب خيرها وفي العصر العشاء تعجيلها لان في آخر العشاء قليل الجماعة
على اعتبار المطر وفي تأخير العصر قوم الوتر في وقت المكررة لا يترجم في العجوة تلهة مديدة
وقيل ان حكمة التأخير في كل الاحتمالات التي انه يجوز الاداء بعد الوقت لا قبله فصل في
الافاق التي تكرر فيها الصلوة لا يجوز الصلوة عند طلوع الشمس لا عند قيامها في الظهيرة ولا
عند غروبها الحديث عتبة بن عاف قال ثلثة اوقات فيها ناسوا لله عليه السلام ان
فصل في ان تقرأ فيها ما عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند الغروب حتى تذهب
للغروب حتى تغرب المراد بقوله ان تقرأ صلوة الحائز لان الدفن غير مكررة والحائز باطلا
حجة على المشافعي في تخصيص الفرائض بمكة وحجة على يوسف في احة النقل يوم الجمعة
وقت الزوال قال في صلوة جنازة المارويين والحمد لله الذي جعلها في معنى الصلوة الا عصر يومه عند
الغروب لان السبب في اجزاء الفرائض من الوقت لا من الوقت بالكل اوجب له داء بعدة ولو تعلق بالجزء
لما ضيقت في حرة الوقت فاض اذا كان كذلك وقتها ما لم يحدث خلاف غيرها من
الصلوات لانها وجبت كاملة فلا تنادي بالناقص قال في المراد بالنقل المذكور في صلوة الحائز
وسجد التلاوة في الكراهة حتى لو صلاها فيه فلا يبعد في سجد جالها اديت قصة كما يجب ان
يخصوا الجنازة والتلاوة ويكون ان ينقل بعد الفجر حتى مطلع الشمس العصر تغربها وروى عليه السلام

[illegible][illegible]

منه من ذلك ولا بأس أن يتصل في هذين الوقتين الفرائض ويصعد للتلاوة ويتصل على الجنازة كان
الركعة كانت حتى الغرض ليصير الوقت كالمشغول به لا المعنى في الوقت فليظهر في حق الفرائض
وفيما وجب لعينه كسجدة التلاوة ويظهر في حق المنشأ كانه تعلق وجوبه بسبب من جهة في حق كفة
الطواف في الذي شرع فيه ثم فسد كانه الوجوب اغيرة وهو حتم الطواف صيانة المؤثر
عن البطالة يكره ان يتغل بعد طواف الحج بالركعة كعقل الفجر كانه عليه لسلام لم يرد عليها
مع حصة على لصلاة ولا يتغل بعد الغروب قبل الفرض الذي من تأخير المغرب اذا خرج
الامام الخطبة يوم الجمعة الا ان يفرغ من خطبة لما فيه من الاستعمال عن استماع الخطبة

باب الاذان

الاذان سنة للصلاة الجسدية لاجتماعها لثقل المتواتر وصفة اذان معرفة وهو كما اذن
الملك النازل من السماء ولا ترجع فيه وهو ان يرجع ويرسم صورة بالشهادتين بعد ما حصص
بها وقال الشافعي في ذلك الحديث اني محدودة ان النبي عليه لسلام امره بالتجميع ولكن ان
لا ترجع في الشاهيد وكان ما رواه عليه لسلام فاطمة ترجعوا في اذان الفجر بعد الفلاح الصلوة
حين من اليوم مرتين كذا لا يرام قال الصلوة حين من اليوم حين جد النبي عليه لسلام راقدا
فقال عليه لسلام ما احسن هذا يا بلال لئلا يحمله في اذانك وتخص الفجر لانه وقت نوم وغفلة
ولا اقامته مثل الاذان الا انه يؤتى فيها بعد الفلاح قد قامت الصلوة مرتين هكذا فعل الملك
النازل من السماء وهو المشهور في حجة على الشافعي رده في قوله انها افراد في افراد
الاقول قد قامت الصلوة ويتصل في الاذان ويحد في الاقامة لقوله عليه لسلام

قلت قوله افراد في افراد

في وقت من ذلك ولا بأس أن يتصل في هذين الوقتين الفرائض ويصعد للتلاوة ويتصل على الجنازة كان
الركعة كانت حتى الغرض ليصير الوقت كالمشغول به لا المعنى في الوقت فليظهر في حق الفرائض
وفيما وجب لعينه كسجدة التلاوة ويظهر في حق المنشأ كانه تعلق وجوبه بسبب من جهة في حق كفة
الطواف في الذي شرع فيه ثم فسد كانه الوجوب اغيرة وهو حتم الطواف صيانة المؤثر
عن البطالة يكره ان يتغل بعد طواف الحج بالركعة كعقل الفجر كانه عليه لسلام لم يرد عليها
مع حصة على لصلاة ولا يتغل بعد الغروب قبل الفرض الذي من تأخير المغرب اذا خرج
الامام الخطبة يوم الجمعة الا ان يفرغ من خطبة لما فيه من الاستعمال عن استماع الخطبة

باب الاذان

الاذان سنة للصلاة الجسدية لاجتماعها لثقل المتواتر وصفة اذان معرفة وهو كما اذن
الملك النازل من السماء ولا ترجع فيه وهو ان يرجع ويرسم صورة بالشهادتين بعد ما حصص
بها وقال الشافعي في ذلك الحديث اني محدودة ان النبي عليه لسلام امره بالتجميع ولكن ان
لا ترجع في الشاهيد وكان ما رواه عليه لسلام فاطمة ترجعوا في اذان الفجر بعد الفلاح الصلوة
حين من اليوم مرتين كذا لا يرام قال الصلوة حين من اليوم حين جد النبي عليه لسلام راقدا
فقال عليه لسلام ما احسن هذا يا بلال لئلا يحمله في اذانك وتخص الفجر لانه وقت نوم وغفلة
ولا اقامته مثل الاذان الا انه يؤتى فيها بعد الفلاح قد قامت الصلوة مرتين هكذا فعل الملك
النازل من السماء وهو المشهور في حجة على الشافعي رده في قوله انها افراد في افراد
الاقول قد قامت الصلوة ويتصل في الاذان ويحد في الاقامة لقوله عليه لسلام

قلت قوله افراد في افراد

وآشفتن اعم کاوازل و مرموزات اندیشه نقیض و کلک مملو قوت عملی بنیادی علم ماسدا الصلوة فاصحة صمد الاموال بالبرکات و التوفیق
والتقوا را داد و ان طبعی درین نظم نیست اما در مختصات کثیر حسن الطایرین و الوارد فی الباب و صید قیله طراز و الوافه من صایر غریب و انقضاء

[illegible][illegible][illegible][illegible]

سعد واد الادان كان ان ارسل
استدعى على ذلك ما رواه الامام
ابن حجر سئل عن ادان قال له انا استغفر الله
فلا بد من عذري فقال لي يا ابن آدم انك قد فعلت
عند الله ما لا تحب فاعوذ بك من ان يكون
الرجوع والرجوع في الدنيا
يا ابن آدم انك قد فعلت ما لا تحب فاعوذ بك من ان يكون
الرجوع والرجوع في الدنيا

١٠٨
صيفر / اسد / ربيع الثاني / ربيع الأول / جمادى الأولى / جمادى الثانية / شعبان / رمضان / شوال / ذو القعدة / ذو الحجة / محرم / صفر

[illegible]

الفتح فترسل اذا التفت فاحذر هذه البيانات الاستصحاب يستقبل بها القبلة لان النار من السماء اذ ين
 مستقبل القبلة ولوترك الاستقبال جار لحصول المقصود ويكره الحاق المنة السعة ويجوز وجها
 للصلاة والاعلام بغيره لان مخاطب القوم فيها هو حذر وان استدل في صومعة ففصح واد
 او لم يستطع تحول لوجهه يميناً وشمالاً مع ترك قد فيه مكاسبها هو السنة بان كانت الصومعة
 متسعة فاما من غير حاجة فلا ولا فصل للمؤمن ان يجعل اصبعيه في يدية ذلك امر الجي
 عليه السلام بالركعة وكانه بلغ في الاعلام وان لم يفعل تخشى ما ليست سنة اصلية التتو
 في الفرجي على الصلوة حتى على الفلاح ثم يني لان اذان الاقامة حسنة له وقت يوم غفلة
 وكرة في سائر الصلوات مع اذاعته في الاعلام هو على حسنة تعار فوه وهذا تنويل حدثه
 علماء الكوفة بعد عمدهم التي للتغير احوال الناس في حصصها والعمري لما ذكرناه المتأخر استحسنوا
 في الصلوات كلها الطهر والتواني في الامور والدينية وقال ابو يوسف لا يرى باسان يقولون
 للامير في الصلوات كلها السلام عليك ايها الامير ورحمة الله وبركاته حتى على الصلوة حتى
 على الفلاح الصلوة يرحمك الله واستند على ان الناس سواسية في امر الجماعة وان جوف
 خصم بذلك لزيادة اشتغالهم بامور المسلمين كيلا يتوهم الجماعة وعلى هذا القاضي المفتي
 يجلس بين اذان الاقامة لان المغرب هذا عندني حيفة وقال لا يجلس في المغرب ايضا
 خفيفة لانه لا بد من الفصل اذا وصل مكروه ولا يقع الفصل بالسكينة لوجودها بين كل حالت
 لادان ويفصل بالجلوس كما بين الخطيبين لاني خيفة ان التأخير مكروه فيمكن بادي الفصل
 حتى انما في مكان في مسألتها جعلت كذا البقرة في فصل بالسكينة ولا كذلك الخطبة
 بها او اسبغت الى صبره من قولنا وقصره ان القياس ليس يجوز ان يكون في الصلاة فترسل لان من جالس في الصلاة

[illegible]

١٢ الفرس في القوار لفرس لايفس به اسلمنا من التسليم قولم

سید احمد علی

[illegible]

Handwritten signature and date: 20/11/2011

[illegible]

قال سفيان بن عيينة

[illegible]

د اودان وېشکاري څانګه

6/15/57

دانشگاه تهران - دانشکده ادبیات و علوم انسانی - گروه زبان و ادبیات فارسی

أقل منه ذهاباً من سماء للقلادة وفي الصفة عنه وإيمان فاعتبر الغرض من هذا القلة هو عدم
الدخول في صيده ولما إن الرقيم يحكي حكاية الكمال كما في سحر الرأس الحق في الحرام من أي غير
يغير عن قيمته وان لم يكن أحد جازاً لا يرفعوا الشعر الطرح الهد لك يعني على هذا الاختلاف
لأن كل واحد على حدة ولم يرد به النزل من الرأس هو الصحيح إنما وضعه على إيجازها كما
الحجج والعودة الغليظة على هذا الاختلاف الذي يعتبر بالفرادة وكذا الأشياء هذا هو
الصحيح ومن الضم ما كان عودة من الرجل فهو عودة من الأمة ونظنها وظهورها عودة وما
سوى ذلك من بدنها ليس بعودة لقول عمر بن الخطاب عكس الاختيار والافتقار بالحوادث كما
تخرج لحاجة مولاها في ثياب مهنتها عادة واعتبرها لها بدات الحارم في حق جميع الرجال
دوماً العرج قال ولولم يجد ما يربط به الفجاسة صلى معها ولم يعد وهذا على محتمل أن كان
ربيع الثوب وكثره طاهر يصل فيه ولو صلى عرياناً لا يحره لأن مع الشيء يقوم مقام كل
وأن كان الطاهر أقل من الرقيم كذا عند محمد وهو أحد قول الشافعي لأن في الصلوة مهنة
فوض أحد في الصلوة عرياناً ترفع العروضة إلى حيفة وإلى يوسف فيصير بين أن يصل
عرياناً أو يلبس أو يصل في هذا الفصل لأن كل واحد منهما مانع من الصلوة حالة الاختيار
وليس تويان في حق المفقة ويستويان في حكم الصلوة وتوالت السمع إلى خلف لا يكون تركاً و
الأفضلية لعدم اختصاص الصلوة والاختصاص بالطهارة بها ومن لم يجد ثوباً
صلى عرياناً فاعلم أيها الرقيم بالركوع والسجود هكذا فعله أصحاب رسول الله عليه السلام فإن
صلى ثوباً أجزأه لأن في القعدة ستر العودة الغليظة وفي القيام أداء هذه الأركان

الهداية

كتاب الصلاة

أقل منه ذهاباً من سماء للقلادة وفي الصفة عنه وإيمان فاعتبر الغرض من هذا القلة هو عدم
الدخول في صيده ولما إن الرقيم يحكي حكاية الكمال كما في سحر الرأس الحق في الحرام من أي غير
يغير عن قيمته وان لم يكن أحد جازاً لا يرفعوا الشعر الطرح الهد لك يعني على هذا الاختلاف
لأن كل واحد على حدة ولم يرد به النزل من الرأس هو الصحيح إنما وضعه على إيجازها كما
الحجج والعودة الغليظة على هذا الاختلاف الذي يعتبر بالفرادة وكذا الأشياء هذا هو
الصحيح ومن الضم ما كان عودة من الرجل فهو عودة من الأمة ونظنها وظهورها عودة وما
سوى ذلك من بدنها ليس بعودة لقول عمر بن الخطاب عكس الاختيار والافتقار بالحوادث كما
تخرج لحاجة مولاها في ثياب مهنتها عادة واعتبرها لها بدات الحارم في حق جميع الرجال
دوماً العرج قال ولولم يجد ما يربط به الفجاسة صلى معها ولم يعد وهذا على محتمل أن كان
ربيع الثوب وكثره طاهر يصل فيه ولو صلى عرياناً لا يحره لأن مع الشيء يقوم مقام كل
وأن كان الطاهر أقل من الرقيم كذا عند محمد وهو أحد قول الشافعي لأن في الصلوة مهنة
فوض أحد في الصلوة عرياناً ترفع العروضة إلى حيفة وإلى يوسف فيصير بين أن يصل
عرياناً أو يلبس أو يصل في هذا الفصل لأن كل واحد منهما مانع من الصلوة حالة الاختيار
وليس تويان في حق المفقة ويستويان في حكم الصلوة وتوالت السمع إلى خلف لا يكون تركاً و
الأفضلية لعدم اختصاص الصلوة والاختصاص بالطهارة بها ومن لم يجد ثوباً
صلى عرياناً فاعلم أيها الرقيم بالركوع والسجود هكذا فعله أصحاب رسول الله عليه السلام فإن
صلى ثوباً أجزأه لأن في القعدة ستر العودة الغليظة وفي القيام أداء هذه الأركان

[illegible]

والفردى وادركهم
والنقاس
وقا ص خان
الى الربوات
والوهرى ترج
القدوى ا-
يعلى قاعدام
يكلم حواسر
قالا وطولان
وك القيم مان
فى الاله اختار
كان الله لعل
على الامم لعل
لله لعل
جانبه قما اراد
والسود

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۲۰۰
 ۱۲۰۱
 ۱۲۰۲
 ۱۲۰۳
 ۱۲۰۴
 ۱۲۰۵
 ۱۲۰۶
 ۱۲۰۷
 ۱۲۰۸
 ۱۲۰۹
 ۱۲۱۰
 ۱۲۱۱
 ۱۲۱۲
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۹
 ۱۲۲۰
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۹
 ۱۲۳۰
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۹
 ۱۲۴۰
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۹
 ۱۲۵۰
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴

[illegible][illegible][illegible][illegible]

فيميل الى ايها شاء الا ان الاول فضل لان السجدة وجب لحق الصلوة وحق الناس لانها حلقه
 قال وينوي الصلوة التي يدخل فيها بنية لا يفصل بينها وبين التسمية
 اصل في قول عليه السلام الاعمال بالنيات لان ابتداء الصلوة بنية لا يفصل بينها وبين التسمية
 والصلوة لا يقسم التيمم الا بالنية والتيمم على التكبير كالتيمم عند الموضع ما يقطع وهو على
 لا يليق بالصلوة ولا معتبر بالتأخر منها عن لان ما مضى يقع عبادة لعدم النية وفي الصوم
 جئت بالضرورة والنية هي الاداء والشرط ان يعلم قبله ان صلوة يصلي اما لا تكون الا معتبرة
 وتحتج بالاجتماع عريضة ثم ان كانت الصلوة نقلا لغيره مطلقا لنية وكذا اذا كانت سنة في
 التيمم وان كانت فرضا فلا بد من تيمم في فرض كالظهر مثلا لا خلاف لفرع ان كان مقتدا
 بغيره في نوى الصلوة ومتابعة لا يلزمه فساد الصلوة من جهة فلا بد من التزامه قال
 ويستقبل القبلة لقوله تعالى فولوا وجوهكم شطره ثم من كان بمكة فعرضه اصابة
 عيها ومن كان غائبا فعرضه اصابة جهتها هو الصحيح لان التكليف بحسب الوسم من كان
 خائفا يصلي الى اي جهة قد تحقق العذر فاستحالة الاشتباه فان شتبهت عليه القبلة
 وليس محضه من سألها عنها اجتهاد لان العصابة تحروا واصلوا ولم يكسر عليهم سؤل الله عليه السلام
 وكان اهل بالليل انظر ارجاب عندنا فلم دليل قوة والاستخبار فوق التحري في علمه ارجاب
 بعد فاصل لا يميزها وقال الشافعي يمينها اذا استدركت ليقينه بالخطا وهي تقول ليس
 في قسعه الا التوجه الى جهة التحري والتكليف بمقتد بالوسع وان علم ذلك والصلوة
 استدرك القبلة كان اهل مقام السمعوا اتجول القبلة استدركوا كهيأاتهم في الصلوة

الصلوة

الصلوة هي الدعاء والطلب الى الله تعالى
 في كل وقت ومكان
 وهي من العبادات
 التي لا يفصل بينها وبين غيرها
 ولا يقطعها شيء
 ولا يتركها الا في الضرورة
 ولا يتركها الا في الضرورة
 ولا يتركها الا في الضرورة

الصلوة هي الدعاء والطلب الى الله تعالى
 في كل وقت ومكان
 وهي من العبادات
 التي لا يفصل بينها وبين غيرها
 ولا يقطعها شيء
 ولا يتركها الا في الضرورة
 ولا يتركها الا في الضرورة
 ولا يتركها الا في الضرورة

الصلوة هي الدعاء والطلب الى الله تعالى
 في كل وقت ومكان
 وهي من العبادات
 التي لا يفصل بينها وبين غيرها
 ولا يقطعها شيء
 ولا يتركها الا في الضرورة
 ولا يتركها الا في الضرورة
 ولا يتركها الا في الضرورة

الصلوة هي الدعاء والطلب الى الله تعالى
 في كل وقت ومكان
 وهي من العبادات
 التي لا يفصل بينها وبين غيرها
 ولا يقطعها شيء
 ولا يتركها الا في الضرورة
 ولا يتركها الا في الضرورة
 ولا يتركها الا في الضرورة

واسمعت النبي عليه السلام وكذا الخ قول آية الى جهة اخرى توجه اليها وجوب العمل بالاجتها
فيما يستقبل من غير نقصن المؤدى قبله ومن ثم اقول في ليلة مظلمة تحوي القبلة وصل الى
المشرق وتحوي من خلفه فصل على كل احد منهم الى جهة وكلهم خلفه لا يعلمون ما صنعوا الا انهم اجروا بوجوه
التوجه الى جهة التحرى هذا الخ الفقه غير طاعة كافي جو الكلمة ومن علم منهم بحال ما مه نفسه
صلاته لا باعتقلا ما مه على الخطا وكذا لو كان متقد ما على امام لتركه فرض المقام
باب صفة الصلوة
والصلوة صلوة ستارة لقوله تعالى وربك فذكر والمراحم تكملة الافتتاح القيام لقوله تعالى
وقوم له قاسمين القراءة لقوله تعالى فارقا ما ليس من القرآن الركوع والسجود لقوله تعالى
واركعوا واسجدوا او تقعد في آخر الصلوة معقلا والتشهد لقوله عليه السلام لان مسجودا حين على
التشهد اقلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلاتك علق لقام بالفعل فقرأ ولم يقرأ قال ماسوا
ولا في هو ستة اطلق اسم الستة وفيها واحدا لقراءة الفاتحة وصم السورة معا ومراعاة الترتيب فيما سارع
مكبر ليس الافعال القعدة الاولى قوامه التسليم الاحيرة والوقوف لوتر وتكبيرات العبد واجهها فيما
يجهريه الخاتمة فيما جازت فيه لها تيب عليه سجدت السجدة تكملها هو الصحيح تسمية الستة في
الكتاب لما ثبتت حوتها بالاسنة واد اشعر في الصلوة كبريا تلوها وقال عليه السلام تحريما التكبير
وهو شرط عندنا خلافا لغيره حتى ان مرجعهم للفرض كان ان يورد بها التطوع وهو يقول انه
يشترط لها ما يشترط لسائر الاركان هذه الآية الركنية ولنا انه عطف الصلوة عليه قوله تعالى
وذكر اسمهم فصله وقصته المأبودة ولهذا لا يكثر تكرار الاركان ومراعاة الترتيب لا يتصل

هذا هو الوجه في قوله عليه السلام وكذا الخ قول آية الى جهة اخرى توجه اليها وجوب العمل بالاجتها
فيما يستقبل من غير نقصن المؤدى قبله ومن ثم اقول في ليلة مظلمة تحوي القبلة وصل الى
المشرق وتحوي من خلفه فصل على كل احد منهم الى جهة وكلهم خلفه لا يعلمون ما صنعوا الا انهم اجروا بوجوه
التوجه الى جهة التحرى هذا الخ الفقه غير طاعة كافي جو الكلمة ومن علم منهم بحال ما مه نفسه
صلاته لا باعتقلا ما مه على الخطا وكذا لو كان متقد ما على امام لتركه فرض المقام
باب صفة الصلوة
والصلوة صلوة ستارة لقوله تعالى وربك فذكر والمراحم تكملة الافتتاح القيام لقوله تعالى
وقوم له قاسمين القراءة لقوله تعالى فارقا ما ليس من القرآن الركوع والسجود لقوله تعالى
واركعوا واسجدوا او تقعد في آخر الصلوة معقلا والتشهد لقوله عليه السلام لان مسجودا حين على
التشهد اقلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلاتك علق لقام بالفعل فقرأ ولم يقرأ قال ماسوا
ولا في هو ستة اطلق اسم الستة وفيها واحدا لقراءة الفاتحة وصم السورة معا ومراعاة الترتيب فيما سارع
مكبر ليس الافعال القعدة الاولى قوامه التسليم الاحيرة والوقوف لوتر وتكبيرات العبد واجهها فيما
يجهريه الخاتمة فيما جازت فيه لها تيب عليه سجدت السجدة تكملها هو الصحيح تسمية الستة في
الكتاب لما ثبتت حوتها بالاسنة واد اشعر في الصلوة كبريا تلوها وقال عليه السلام تحريما التكبير
وهو شرط عندنا خلافا لغيره حتى ان مرجعهم للفرض كان ان يورد بها التطوع وهو يقول انه
يشترط لها ما يشترط لسائر الاركان هذه الآية الركنية ولنا انه عطف الصلوة عليه قوله تعالى
وذكر اسمهم فصله وقصته المأبودة ولهذا لا يكثر تكرار الاركان ومراعاة الترتيب لا يتصل

الهداية
الغاية
الغاية
الغاية

[illegible]

مجلس عالی تعلیم و تربیت

[illegible]

من القيام ويرفع يده مع التكبير وهو مستلح النسي عليه السلام وأطرب عليه وهذه العظ
ولا يتكلم للتور من الأصابع عند الرقع ١٢ رقع قلبي في الموضع الذي يطبقه على العبد على الكون
يشبه اشتراط المقارنة وهو المروي عن أبي يوسف الحكيم عن النجاشي لأحمد بن محمد بن أبي بكر
لأنه قد نفي لكبرياء عن الله تعالى النبي مقدم ويرفع يده حتى يجاذي بأهله من أذنيه وعنه
الشافعي يرفع إلى مكنته على هذا تكبير القنوت لأعياض الجنازة له حديث أبي حمزة الساعدي
قال كان النبي عليه السلام إذا كبر فرفع يده إلى مكنته لتأدية ما تأل في حجج البراءة والسنن
أن النبي عليه السلام كان إذا كبر فرفع يده بحذاء أذنيه وكان ضم اليد لأعلامه وهو كما
قلناه وقاروا على حالة العبد والمراة مرفوعة يدها بحذاء مكنتها هي الصبي لأن استر لها
حالت قال بذلك تكبير الله حال وأعظم الرحمن الكبر والاله الا الله وأعز من أسماء الله تعالى
أحره عن أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف أن كان يحسن التكبير لم يجز الا قوله الله اكبر
وايه الاكبر اوانه التكبير وقال الشافعي لا يجوز الا بالاولين قال مالك لا يجوز الا بالاول لأن
هو المسمول الاصل فيه التوقيت الشافعي يقول حاله لانه الامام ابلغ في الشاء مقام مقام
وأبو يوسف يقول اعمل وفعيلا في صعات الله تعالى سواء جلاوت ما اذا كان يحسن
لانه لا يقدر الا على المعنى لهذا التكبير هو التعظيم له وهو حاصل فان اتمم الصلوة بالفاضية
او قرأها بالفاضية او ذكره وسمى بالفاضية وهو يحسن العربية اجراءه عن أبي حنيفة
وقال لا يجوز في الا في الذبيحة وان لم يحسن العربية اجزاء اما الكلام في الافتتاح فحمد
مع أبي حنيفة وفي العربية ومع أبي يوسف في الفاضلية لأن لغة العرب لها من
ما ليس بعرب واما الكلام في القراءة فوجه قولهم ان القرآن اسم لمنظم عربي كما نطق به النص

الهداية

هذا هو التكبير وهو مستلح النسي عليه السلام وأطرب عليه وهذه العظ
ولا يتكلم للتور من الأصابع عند الرقع ١٢ رقع قلبي في الموضع الذي يطبقه على العبد على الكون
يشبه اشتراط المقارنة وهو المروي عن أبي يوسف الحكيم عن النجاشي لأحمد بن محمد بن أبي بكر
لأنه قد نفي لكبرياء عن الله تعالى النبي مقدم ويرفع يده حتى يجاذي بأهله من أذنيه وعنه
الشافعي يرفع إلى مكنته على هذا تكبير القنوت لأعياض الجنازة له حديث أبي حمزة الساعدي
قال كان النبي عليه السلام إذا كبر فرفع يده إلى مكنته لتأدية ما تأل في حجج البراءة والسنن
أن النبي عليه السلام كان إذا كبر فرفع يده بحذاء أذنيه وكان ضم اليد لأعلامه وهو كما
قلناه وقاروا على حالة العبد والمراة مرفوعة يدها بحذاء مكنتها هي الصبي لأن استر لها
حالت قال بذلك تكبير الله حال وأعظم الرحمن الكبر والاله الا الله وأعز من أسماء الله تعالى
أحره عن أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف أن كان يحسن التكبير لم يجز الا قوله الله اكبر
وايه الاكبر اوانه التكبير وقال الشافعي لا يجوز الا بالاولين قال مالك لا يجوز الا بالاول لأن
هو المسمول الاصل فيه التوقيت الشافعي يقول حاله لانه الامام ابلغ في الشاء مقام مقام
وأبو يوسف يقول اعمل وفعيلا في صعات الله تعالى سواء جلاوت ما اذا كان يحسن
لانه لا يقدر الا على المعنى لهذا التكبير هو التعظيم له وهو حاصل فان اتمم الصلوة بالفاضية
او قرأها بالفاضية او ذكره وسمى بالفاضية وهو يحسن العربية اجراءه عن أبي حنيفة
وقال لا يجوز في الا في الذبيحة وان لم يحسن العربية اجزاء اما الكلام في الافتتاح فحمد
مع أبي حنيفة وفي العربية ومع أبي يوسف في الفاضلية لأن لغة العرب لها من
ما ليس بعرب واما الكلام في القراءة فوجه قولهم ان القرآن اسم لمنظم عربي كما نطق به النص

هذا هو التكبير وهو مستلح النسي عليه السلام وأطرب عليه وهذه العظ
ولا يتكلم للتور من الأصابع عند الرقع ١٢ رقع قلبي في الموضع الذي يطبقه على العبد على الكون
يشبه اشتراط المقارنة وهو المروي عن أبي يوسف الحكيم عن النجاشي لأحمد بن محمد بن أبي بكر
لأنه قد نفي لكبرياء عن الله تعالى النبي مقدم ويرفع يده حتى يجاذي بأهله من أذنيه وعنه
الشافعي يرفع إلى مكنته على هذا تكبير القنوت لأعياض الجنازة له حديث أبي حمزة الساعدي
قال كان النبي عليه السلام إذا كبر فرفع يده إلى مكنته لتأدية ما تأل في حجج البراءة والسنن
أن النبي عليه السلام كان إذا كبر فرفع يده بحذاء أذنيه وكان ضم اليد لأعلامه وهو كما
قلناه وقاروا على حالة العبد والمراة مرفوعة يدها بحذاء مكنتها هي الصبي لأن استر لها
حالت قال بذلك تكبير الله حال وأعظم الرحمن الكبر والاله الا الله وأعز من أسماء الله تعالى
أحره عن أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف أن كان يحسن التكبير لم يجز الا قوله الله اكبر
وايه الاكبر اوانه التكبير وقال الشافعي لا يجوز الا بالاولين قال مالك لا يجوز الا بالاول لأن
هو المسمول الاصل فيه التوقيت الشافعي يقول حاله لانه الامام ابلغ في الشاء مقام مقام
وأبو يوسف يقول اعمل وفعيلا في صعات الله تعالى سواء جلاوت ما اذا كان يحسن
لانه لا يقدر الا على المعنى لهذا التكبير هو التعظيم له وهو حاصل فان اتمم الصلوة بالفاضية
او قرأها بالفاضية او ذكره وسمى بالفاضية وهو يحسن العربية اجراءه عن أبي حنيفة
وقال لا يجوز في الا في الذبيحة وان لم يحسن العربية اجزاء اما الكلام في الافتتاح فحمد
مع أبي حنيفة وفي العربية ومع أبي يوسف في الفاضلية لأن لغة العرب لها من
ما ليس بعرب واما الكلام في القراءة فوجه قولهم ان القرآن اسم لمنظم عربي كما نطق به النص

الشيخ يونس بن عبد السلام قال يلى عند كل حصص ورفع

۱. در مورد این که آیا این کتاب را می توان به عنوان یک کتاب مرجع در نظر گرفت یا نه
 ۲. در مورد این که آیا این کتاب را می توان به عنوان یک کتاب تخصصی در نظر گرفت یا نه
 ۳. در مورد این که آیا این کتاب را می توان به عنوان یک کتاب عمومی در نظر گرفت یا نه
 ۴. در مورد این که آیا این کتاب را می توان به عنوان یک کتاب علمی در نظر گرفت یا نه
 ۵. در مورد این که آیا این کتاب را می توان به عنوان یک کتاب تاریخی در نظر گرفت یا نه
 ۶. در مورد این که آیا این کتاب را می توان به عنوان یک کتاب ادبی در نظر گرفت یا نه
 ۷. در مورد این که آیا این کتاب را می توان به عنوان یک کتاب فلسفی در نظر گرفت یا نه
 ۸. در مورد این که آیا این کتاب را می توان به عنوان یک کتاب حقوقی در نظر گرفت یا نه
 ۹. در مورد این که آیا این کتاب را می توان به عنوان یک کتاب پزشکی در نظر گرفت یا نه
 ۱۰. در مورد این که آیا این کتاب را می توان به عنوان یک کتاب فقهی در نظر گرفت یا نه

الحمد لله الذي جعل في كتابه من لا يعلم منتهى فضل الله تعالى في الدنيا والآخرة

كتاب صفوة

الحمد لله الذي جعل في كتابه من لا يعلم منتهى فضل الله تعالى في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في كتابه من لا يعلم منتهى فضل الله تعالى في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في كتابه من لا يعلم منتهى فضل الله تعالى في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في كتابه من لا يعلم منتهى فضل الله تعالى في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في كتابه من لا يعلم منتهى فضل الله تعالى في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

[illegible]

[illegible]

9.4

[illegible]

[Faint handwritten Persian text at the bottom of the page]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الذين هم من آل أبي طالب وأولاد علي بن أبي طالب وعلوهم في الدنيا والآخرة

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على أن الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وهدى السبيل المستقيم. والحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على أن الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وهدى السبيل المستقيم.

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

عجل على البتة ذلك نقل عن ابن الزبير رضي الله عنه وأرفع رأسه من السجدة الثانية في الركعة الثانية
قلت في نسخة ١٢

افترش رجله اليسرى فجلس عليه وانصب يمينه فصار وجهه مصابها نحو القبلة هكذا وصفت
في نسخة ١٣

ما كنت أقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلوة ووضع يمينه على فخذه وبسط
في نسخة ١٤

أما بفتح التاء ويروي ذلك في حديث وائل وكان فيه توجيه ما بعينه إلى القبلة أن كان
قلت في نسخة ١٥

أما جلس على التاء اليسرى وأخرجته حلقها من الجانب الأيمن ثم استلمها وأنتهز الخياط لله
في نسخة ١٦

والصلوات الطيبة السلام عليك أيها النبي إلى خروجه ولما انتهت عند مسجود فأنه قال
في نسخة ١٧

خذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه وعلى التمسك كما كان يفعل سورة من القرآن قال فل
في نسخة ١٨

لحيات لله إلى خروجه وأخذ بهذا أول من أخذ به عثمان بن عباس وهو قوله الخياط المبارك الصلوة
في نسخة ١٩

لطيبات لله سلام عليك أيها النبي رحمه الله وبركاته سلام علينا إلى خروجه لأن فيه كرامة وأقله
في نسخة ٢٠

استحب أن لا يقرأ الحمد والحمد لله في زيادة الواو وهي تعدل الكلام كما في التسميم تأكيد
في نسخة ٢١

تعليم ولا يزيد على هذا في تعدد الأولى لقول ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في نسخة ٢٢

تتم في وسط الصلوة وأخرها فإذا كان وسط الصلوة بهضاد فزع من التشهيد إذا كان آخر
في نسخة ٢٣

صلوة دعا لنفسه ما شاء ويقرأ في الركعتين الآخرين بفاضة الكتاب حدها الحذف أي فتأذنه
في نسخة ٢٤

النبي عليه السلام قرأ في الآخرين بفاضة الكتاب وهذا بيان الأفضل وهو الصغرى لأن
في نسخة ٢٥

رواة فرض في الركعتين على ما أتيتك من بعد أن شاء الله وجلس في الأخيرة كما جلس
في نسخة ٢٦

الأولى لما روي من تحذير داخل وعائشة ربه ولا نهاشيق على الحديث وكان أولى من التوراة
في نسخة ٢٧

ي يميل إليه ما ذكره والذي يروي أنه عليه السلام قد متوسل كما
في نسخة ٢٨

ضعفه الطحاوي أو جعل على حالة الكبر ونسبته هو واجب عندنا ووصل على النبي عليه
 السلام فهو ليس بفريضة عندنا خلا للشافعي فيهما القول عليه السلام ذاقه هذا أو
 فقد تمت صلاتك إن شئت أن تقوم فقمر إن شئت أن تقعد فأقعد الصلاة على النبي
 عليه السلام خارج الصلاة واجبة إما مرة واحدة لما قاله الكرخي وكل ذكر النبي عليه السلام كما اختاره
 الطحاوي فلتبنا مؤنة الأمر والمصلح لو كان تشهد هو التمسك قال دعاء بآية شيب الفاظ القرآن
 ولا دعوية المأثورة لما روينا من عند ابن مسعود رضي الله عنه النبي عليه السلام ثم أخرج من الحديث
 أحدهما أو أحدهما الذي سبب الصلاة على النبي عليه السلام يكون أقوال لا جابة ولا يدعيها
 كلام الناس يجوز أن ينشأ ولهذا يأتي بالماثور المحفوظ ولا يستعمل سواه من العبادة لقوله اللهم
 زدني فلا يشبه كلامهم فما يستعمل لقوله اللهم أعزني ليس من كلامهم وقوله اللهم ارحمني
 من قبيل الأول لاستعمالها في باب العبادة يقال زدني الأمر والحديث ثم يسلم عن يمينه فيقول
 السلام عليكم ورحمة الله وبركاته مثل ذلك لما روينا عن مسعود بن أنس النبي عليه السلام كما يسلم
 عن يمينه حتى يرى بياض خفيه الأيمن وعن يساره حتى يرى بياض خفه الأيسر ونوى بالتسليم
 الأولى من على يمينه من أحوال النساء والمخضفة وكذلك في الثانية لأن الأعمال بالنيات ولا
 ينوي النساء في زماننا ولا من لا شركة له في صلاته هو الصحيح لأن الخطاب خطا حاضرين ولا
 ذلك المقتضى من نية الإمامه فإن كان الإمام من الجانب الأيمن ولا يسر رواه فيهم وإن كان
 بجملته نواه في الأولى عند أبي يوسف تركها الجانب الأيمن وعند حماد وهو رواية عن
 أبي حنيفة رواه نواه فيهما لأنه دوحا من الجانبين المفضلين للمخضفة كما عرفت أنه ليس

الصلوة على النبي عليه السلام واجب عندنا ووصل على النبي عليه السلام فهو ليس بفريضة عندنا خلا للشافعي فيهما القول عليه السلام ذاقه هذا أو فقد تمت صلاتك إن شئت أن تقوم فقمر إن شئت أن تقعد فأقعد الصلاة على النبي عليه السلام خارج الصلاة واجبة إما مرة واحدة لما قاله الكرخي وكل ذكر النبي عليه السلام كما اختاره الطحاوي فلتبنا مؤنة الأمر والمصلح لو كان تشهد هو التمسك قال دعاء بآية شيب الفاظ القرآن ولا دعوية المأثورة لما روينا من عند ابن مسعود رضي الله عنه النبي عليه السلام ثم أخرج من الحديث أحدهما أو أحدهما الذي سبب الصلاة على النبي عليه السلام يكون أقوال لا جابة ولا يدعيها كلام الناس يجوز أن ينشأ ولهذا يأتي بالماثور المحفوظ ولا يستعمل سواه من العبادة لقوله اللهم زدني فلا يشبه كلامهم فما يستعمل لقوله اللهم أعزني ليس من كلامهم وقوله اللهم ارحمني من قبيل الأول لاستعمالها في باب العبادة يقال زدني الأمر والحديث ثم يسلم عن يمينه فيقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته مثل ذلك لما روينا عن مسعود بن أنس النبي عليه السلام كما يسلم عن يمينه حتى يرى بياض خفيه الأيمن وعن يساره حتى يرى بياض خفه الأيسر ونوى بالتسليم الأولى من على يمينه من أحوال النساء والمخضفة وكذلك في الثانية لأن الأعمال بالنيات ولا ينوي النساء في زماننا ولا من لا شركة له في صلاته هو الصحيح لأن الخطاب خطا حاضرين ولا ذلك المقتضى من نية الإمامه فإن كان الإمام من الجانب الأيمن ولا يسر رواه فيهم وإن كان بجملته نواه في الأولى عند أبي يوسف تركها الجانب الأيمن وعند حماد وهو رواية عن أبي حنيفة رواه نواه فيهما لأنه دوحا من الجانبين المفضلين للمخضفة كما عرفت أنه ليس

الصلوة على النبي عليه السلام واجب عندنا ووصل على النبي عليه السلام فهو ليس بفريضة عندنا خلا للشافعي فيهما القول عليه السلام ذاقه هذا أو فقد تمت صلاتك إن شئت أن تقوم فقمر إن شئت أن تقعد فأقعد الصلاة على النبي عليه السلام خارج الصلاة واجبة إما مرة واحدة لما قاله الكرخي وكل ذكر النبي عليه السلام كما اختاره الطحاوي فلتبنا مؤنة الأمر والمصلح لو كان تشهد هو التمسك قال دعاء بآية شيب الفاظ القرآن ولا دعوية المأثورة لما روينا من عند ابن مسعود رضي الله عنه النبي عليه السلام ثم أخرج من الحديث أحدهما أو أحدهما الذي سبب الصلاة على النبي عليه السلام يكون أقوال لا جابة ولا يدعيها كلام الناس يجوز أن ينشأ ولهذا يأتي بالماثور المحفوظ ولا يستعمل سواه من العبادة لقوله اللهم زدني فلا يشبه كلامهم فما يستعمل لقوله اللهم أعزني ليس من كلامهم وقوله اللهم ارحمني من قبيل الأول لاستعمالها في باب العبادة يقال زدني الأمر والحديث ثم يسلم عن يمينه فيقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته مثل ذلك لما روينا عن مسعود بن أنس النبي عليه السلام كما يسلم عن يمينه حتى يرى بياض خفيه الأيمن وعن يساره حتى يرى بياض خفه الأيسر ونوى بالتسليم الأولى من على يمينه من أحوال النساء والمخضفة وكذلك في الثانية لأن الأعمال بالنيات ولا ينوي النساء في زماننا ولا من لا شركة له في صلاته هو الصحيح لأن الخطاب خطا حاضرين ولا ذلك المقتضى من نية الإمامه فإن كان الإمام من الجانب الأيمن ولا يسر رواه فيهم وإن كان بجملته نواه في الأولى عند أبي يوسف تركها الجانب الأيمن وعند حماد وهو رواية عن أبي حنيفة رواه نواه فيهما لأنه دوحا من الجانبين المفضلين للمخضفة كما عرفت أنه ليس

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

حواس متعلقہ تصنیفیں ۱۰۵

لأن الواجب أفان من قلة لا يقضى لا دليل لها وهو الفرق بين الوجهين قرينة الفاتحة
 شتمت على وجه يترتب عليها السقوط وقضاهما لا حريين تتقبل لفاتحة على السورة وهذا خلا
 الموضوع بخلاف ما إذا أتت السورة لأنه أمكن قضاءها على الوجه المشرووع وذكر ههنا ما
 يدل على وجوب قلة لا يصل بلغة الاستعجاب لأنها كانت مؤخره فغير موصولة
 بالفاتحة فلم يكن مراعاة موضوعها من كل وجه محتمل هو الصحيح لأن الجمع بين الجهر والخافت
 في ركعة واحدة شنيع وتغيير الفعل هو الفاتحة أولى ثم الخافعة ان يسمع نفسا للجهر ان يسمع
 غيره وهذا عندنا لفتيلة في جهر الهدى ان لا يجوز حركة السائل لا يسمى قرينة مدون
 الصوت وقاله كخرجه في الجهر ان يسمع نفسه ادنى الخافعة تصحيح الحروف لأن القراءة فعل
 اللسان ونه الصامح وفي لفظ الكتاب إشارة الى هذا وعلى هذا الأصل كل ما يتعلق بالسطق
 كالإطلاق والعناق والاستثناء وغير ذلك أدنى ما يجزى من القولية في الصلوة آية عند
 أبي حنيفة ربه وقاله ثبات آيات قصار وآية طويلة لأنه يسمى قارا ما لم يفسد قراءة ما دون الآية
 وله قوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن من غير فصل لأن آية خارجة الآية ليست في
 معناه وفي تفسيره أيضا أنها الكساية سورة شمله لما روى عن النبي عليه السلام قرأ صلوات الجهر
 في سفره بالمعنيين لأن للسفر في إسقاط شرط الصلوة فلان يوترق تخفيف القراءة أولى
 إذا كان على عجلة من أمره لأن في منه قرآن يقرأ في الجهر خوفا من العروج واشتقت لأنه يمكنه
 مراعاة الشئ مع التخفيف ويقرأ في الخفاء في الركعتين ما راعين آية وخمسين آية
 سوى فاتحة الكتاب يروي عن ابن عباس إلى ستين من ستين إلى مائة وكل ذلك ورد الأثر

من قول ابن عباس أن آية الفاتحة لا تقضى في الجهر خوفا من العروج واشتقت لأنه يمكنه
 مراعاة الشئ مع التخفيف ويقرأ في الخفاء في الركعتين ما راعين آية وخمسين آية
 سوى فاتحة الكتاب يروي عن ابن عباس إلى ستين من ستين إلى مائة وكل ذلك ورد الأثر
 من قول ابن عباس أن آية الفاتحة لا تقضى في الجهر خوفا من العروج واشتقت لأنه يمكنه
 مراعاة الشئ مع التخفيف ويقرأ في الخفاء في الركعتين ما راعين آية وخمسين آية
 سوى فاتحة الكتاب يروي عن ابن عباس إلى ستين من ستين إلى مائة وكل ذلك ورد الأثر

من قول ابن عباس أن آية الفاتحة لا تقضى في الجهر خوفا من العروج واشتقت لأنه يمكنه
 مراعاة الشئ مع التخفيف ويقرأ في الخفاء في الركعتين ما راعين آية وخمسين آية
 سوى فاتحة الكتاب يروي عن ابن عباس إلى ستين من ستين إلى مائة وكل ذلك ورد الأثر
 من قول ابن عباس أن آية الفاتحة لا تقضى في الجهر خوفا من العروج واشتقت لأنه يمكنه
 مراعاة الشئ مع التخفيف ويقرأ في الخفاء في الركعتين ما راعين آية وخمسين آية
 سوى فاتحة الكتاب يروي عن ابن عباس إلى ستين من ستين إلى مائة وكل ذلك ورد الأثر

من قول ابن عباس أن آية الفاتحة لا تقضى في الجهر خوفا من العروج واشتقت لأنه يمكنه
 مراعاة الشئ مع التخفيف ويقرأ في الخفاء في الركعتين ما راعين آية وخمسين آية
 سوى فاتحة الكتاب يروي عن ابن عباس إلى ستين من ستين إلى مائة وكل ذلك ورد الأثر
 من قول ابن عباس أن آية الفاتحة لا تقضى في الجهر خوفا من العروج واشتقت لأنه يمكنه
 مراعاة الشئ مع التخفيف ويقرأ في الخفاء في الركعتين ما راعين آية وخمسين آية
 سوى فاتحة الكتاب يروي عن ابن عباس إلى ستين من ستين إلى مائة وكل ذلك ورد الأثر

من قول ابن عباس أن آية الفاتحة لا تقضى في الجهر خوفا من العروج واشتقت لأنه يمكنه
 مراعاة الشئ مع التخفيف ويقرأ في الخفاء في الركعتين ما راعين آية وخمسين آية
 سوى فاتحة الكتاب يروي عن ابن عباس إلى ستين من ستين إلى مائة وكل ذلك ورد الأثر
 من قول ابن عباس أن آية الفاتحة لا تقضى في الجهر خوفا من العروج واشتقت لأنه يمكنه
 مراعاة الشئ مع التخفيف ويقرأ في الخفاء في الركعتين ما راعين آية وخمسين آية
 سوى فاتحة الكتاب يروي عن ابن عباس إلى ستين من ستين إلى مائة وكل ذلك ورد الأثر

[illegible][illegible]

[illegible]

فليصل بهم صلوة اضعفهم فان فهم المربعين الكبير وذو الحاجة ويكره للنساء ان يصلين حين
الجماعة لانها لا تخلو عن ارتكاح محرم هو قيام الامام سطا الصغيف في ركعة كالعادة وان فعلت قامت
الامام وسطه لان عايشة زعمت فعلت كذلك ففعلها الجماعة على ما يروى في الصحيحين لان التقيد
زيادة الكثرة فمن صلى مع الجماعة قام عن يمينه لئلا ينقض ابن عباس فان عليه السلام صلى به
واقامه عن يمينه ولا يتأخر عن الامام وعن محمد انه يضم اصابعه عند عقب الامام
الاول هو الظاهر ان صلى خلفه وفي يساره جاز وهو مشي لان خلفه لست وانه امر
اثنين تقدم عليهما وعن ابي يوسف في توسطهما او نقل ذلك عن عبد الله بن مسعود زعمه ولما نه
عليه السلام تقدم على ابي بكر في بيعة بدر حين صلى فلهذا لا افضلية للاحد دليل لا با حقولا يجوز
الحال ان يقتل ابا مرة او صبي ما المرأة فلقوله عليه السلام اخر من سجد اخر من الله
ولا يجوز تقديمها واما الصبي فلانه مقتل فلا يجوز اقتلالم المقترض به في التزويج والسفن
المطلقة تجوز مشايخ بلج زعمه ولم يجوز مشايخا زعمه ومنهم من حقق الخلاف في نقل المطلق بين
ابي يوسف وبين محمد والحنابلة انه لا يجوز في الصلوات كلها ان نقل الصبي ونقل لبا الغرض
لا يلزمه القضاء بالفساد بالاجماع ولا يبنى لقوى على لصغير بخلاف المظنون لانه مجتهد فيه
فاقتبل لعارض عدما بخلاف اقتلالم الصبي بالصبي لان الصلوة متحدة ويصف الرجال
ثم الصبيان ثم النساء لقوله عليه السلام ليكن منكم اولوا الاحلام والنهي لان الجمادات
مفسدة فيؤخرن وان حاذته امرأة وهما مشتركان في صلوة واحدة فسدت
صلواته ان نوى الامام امامتها والقياس ان لا تقصد هو قول الشافعي رحمه الله عليه

الصلوة

فان كان في الجماعة رجلان من غير الامام صلى في ركعة واحدة فليصل في ركعة واحدة
لان الجماعة لا تخلو عن ارتكاح محرم هو قيام الامام سطا الصغيف في ركعة كالعادة وان فعلت قامت
الامام وسطه لان عايشة زعمت فعلت كذلك ففعلها الجماعة على ما يروى في الصحيحين لان التقيد
زيادة الكثرة فمن صلى مع الجماعة قام عن يمينه لئلا ينقض ابن عباس فان عليه السلام صلى به
واقامه عن يمينه ولا يتأخر عن الامام وعن محمد انه يضم اصابعه عند عقب الامام
الاول هو الظاهر ان صلى خلفه وفي يساره جاز وهو مشي لان خلفه لست وانه امر
اثنين تقدم عليهما وعن ابي يوسف في توسطهما او نقل ذلك عن عبد الله بن مسعود زعمه ولما نه
عليه السلام تقدم على ابي بكر في بيعة بدر حين صلى فلهذا لا افضلية للاحد دليل لا با حقولا يجوز
الحال ان يقتل ابا مرة او صبي ما المرأة فلقوله عليه السلام اخر من سجد اخر من الله
ولا يجوز تقديمها واما الصبي فلانه مقتل فلا يجوز اقتلالم المقترض به في التزويج والسفن
المطلقة تجوز مشايخ بلج زعمه ولم يجوز مشايخا زعمه ومنهم من حقق الخلاف في نقل المطلق بين
ابي يوسف وبين محمد والحنابلة انه لا يجوز في الصلوات كلها ان نقل الصبي ونقل لبا الغرض
لا يلزمه القضاء بالفساد بالاجماع ولا يبنى لقوى على لصغير بخلاف المظنون لانه مجتهد فيه
فاقتبل لعارض عدما بخلاف اقتلالم الصبي بالصبي لان الصلوة متحدة ويصف الرجال
ثم الصبيان ثم النساء لقوله عليه السلام ليكن منكم اولوا الاحلام والنهي لان الجمادات
مفسدة فيؤخرن وان حاذته امرأة وهما مشتركان في صلوة واحدة فسدت
صلواته ان نوى الامام امامتها والقياس ان لا تقصد هو قول الشافعي رحمه الله عليه

فان كان في الجماعة رجلان من غير الامام صلى في ركعة واحدة فليصل في ركعة واحدة
لان الجماعة لا تخلو عن ارتكاح محرم هو قيام الامام سطا الصغيف في ركعة كالعادة وان فعلت قامت
الامام وسطه لان عايشة زعمت فعلت كذلك ففعلها الجماعة على ما يروى في الصحيحين لان التقيد
زيادة الكثرة فمن صلى مع الجماعة قام عن يمينه لئلا ينقض ابن عباس فان عليه السلام صلى به
واقامه عن يمينه ولا يتأخر عن الامام وعن محمد انه يضم اصابعه عند عقب الامام
الاول هو الظاهر ان صلى خلفه وفي يساره جاز وهو مشي لان خلفه لست وانه امر
اثنين تقدم عليهما وعن ابي يوسف في توسطهما او نقل ذلك عن عبد الله بن مسعود زعمه ولما نه
عليه السلام تقدم على ابي بكر في بيعة بدر حين صلى فلهذا لا افضلية للاحد دليل لا با حقولا يجوز
الحال ان يقتل ابا مرة او صبي ما المرأة فلقوله عليه السلام اخر من سجد اخر من الله
ولا يجوز تقديمها واما الصبي فلانه مقتل فلا يجوز اقتلالم المقترض به في التزويج والسفن
المطلقة تجوز مشايخ بلج زعمه ولم يجوز مشايخا زعمه ومنهم من حقق الخلاف في نقل المطلق بين
ابي يوسف وبين محمد والحنابلة انه لا يجوز في الصلوات كلها ان نقل الصبي ونقل لبا الغرض
لا يلزمه القضاء بالفساد بالاجماع ولا يبنى لقوى على لصغير بخلاف المظنون لانه مجتهد فيه
فاقتبل لعارض عدما بخلاف اقتلالم الصبي بالصبي لان الصلوة متحدة ويصف الرجال
ثم الصبيان ثم النساء لقوله عليه السلام ليكن منكم اولوا الاحلام والنهي لان الجمادات
مفسدة فيؤخرن وان حاذته امرأة وهما مشتركان في صلوة واحدة فسدت
صلواته ان نوى الامام امامتها والقياس ان لا تقصد هو قول الشافعي رحمه الله عليه

[illegible][illegible]

وَقَدْ كُنَّا لَا نَعْلَمُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَتَّى جَاءَنَا هَذَا الْقَوْلُ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ يَتْلُو الْقُرْآنَ فِي صَلَاتِهِ

بَابُ الْحَدِيثِ فِي الصَّلَاةِ

وَمِنْ سَبْقِ الْحَدِيثِ فِي الصَّلَاةِ أَنْ يَنْفَرَنَّ كَانَ أَمَّا اسْتِخْلَافُ تَوَصُّلِ الْقِيَّاسِ فِي تَقْصِيرِ الْقَوْلِ
 التَّاسِعِي لِأَنَّ الْحَدِيثَ يَأْتِيهِ بِالْمَشْرِخِ الْأَخْرَافِ يَنْفَرُ أَنْهَا فَاسْتَبَدَّ لِحَدِّ الْعَدْلِ لَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 مَنْ قَامَ أَوْ رَعَى دَامَنِي فِي صَلَاتِهِ فَلَيْتُخْرُوجَ لِيَتَوَصَّلَ وَيُتِمَّ عَلَى صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَكْمُلْ قَالَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنْ أَصْلَحَ أَحَدُكُمْ قِيَامًا أَوْ رَعَى فَلْيَضْمِ يَدَيْهِ فِي رُكْعَتَيْهِ مِنْ مَسْجِدِهِ وَتَوَضَّعَ
 فِي مَسْجِدِهِ دُونَ مَا يَتَعَمَّرُ فَلَا يَلْحَقُ بِهِ إِلَّا سُبْحًا أَوْ مَصَلَّيْنِ أَحَدُهُمَا يَنْفَرُ يَنْفَرُ بِسَبْقِ
 وَلَا مَأْمُومٍ الْمُتَقَدِّمُ يَنْفَرُ بِسَبْقِ الْأَمَامَةِ وَالْمُتَأَخِّرُ يَنْفَرُ بِسَبْقِ الْأَمَامَةِ إِنْ شَاءَ عَادَا إِلَى مَكَانِهِ
 وَالْمُتَقَدِّمُ يَنْفَرُ إِلَى مَكَانِهِ إِنْ كَانَ يَكُونُ أَمَامَهُ قَدْ خَرَجَ وَلَا يَكُونُ يَنْفَرُ حَاضِرًا مِنْ طَرَفٍ بِأَحَدٍ خَرَجَ مِنْ
 الْمَسْجِدِ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَحْضُرْ اسْتَقْبَلَ الصَّلَاةَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ خَرَجَ مِنْ الْمَسْجِدِ صِلَى مَا بَقِيَ الْقِيَّاسُ وَفِيهِمَا
 الْاسْتِقْبَالُ مَرَّةً وَتَابِعَهُ عَنْ فُحْدٍ لَوْ جُودَ الْأَنْصَارُ مِنْ غَيْرِ عَدَّةٍ وَجَعَلَ اسْتِحْسَانُ أَنْهُ انْصَرَفَ عَلَى قَصْدِهِ
 الْأَصْلَاحُ الْأَثَرِيُّ أَنْهُ لَوْ تَحَقَّقَ مَا تَوَهَّمُ بَنِي عَلَى صَلَاتِهِ فَالْحَقُّ قَصْدُ الْأَصْلَاحِ بِحَقَّقَتِهِ مَا لَمْ يَخْتَلَفْ
 الْمَكَانُ بِالْخُرُوجِ إِنْ كَانَ اسْتِخْلَافُ فَسَدَّ كَلِمَةً عَلَى كَثَرِ مَرَّةٍ عَدَا وَهَذَا بِجَلَّافٍ مَا دَاخِلُ أَنْهُ افْتَحَرَ
 عَلَى غَيْرِ صَوْغٍ فَانْضَرَّ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ عَلَى ضَوْعِيَّةٍ فَسَدَّ أَنْ لَمْ يَخْرُجْ لَنْ الْأَنْصَارُ عَلَى سَبِيلِ الْفَضْلِ
 الْأَثَرِيُّ لَوْ تَحَقَّقَ مَا تَوَهَّمُ يَسْتَقْبِلُهُ هَذَا هُوَ الْحَرْفُ مَكَانُ الصَّفُوفِ فِي الصَّوَرِ وَحَكْمُ الْمَسْجِدِ
 وَلَوْ تَقَدَّمَ قَدَامَهُ فَالْحَقُّ لَسْتَوْفَ وَأَنْ لَمْ تَكُنْ تَقْلُدُ الصَّفُوفَ حَلَفَ أَنْ كَانَ مَسْرُوعًا فَوَضَعَ سَجْدَتَهُ
 مِنْ كُلِّ جَانِبٍ إِنْ جَنَّ أَوْ نَامَ فَاحْتَلَمَ وَاعْمَى عَلَيْهِ اسْتِقْبَالُ كَلِمَتِهِ وَجُودُ هَذَا الْعَوَارِصِ

الهداية

وَقَدْ كُنَّا لَا نَعْلَمُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَتَّى جَاءَنَا هَذَا الْقَوْلُ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ يَتْلُو الْقُرْآنَ فِي صَلَاتِهِ

وَمِنْ سَبْقِ الْحَدِيثِ فِي الصَّلَاةِ أَنْ يَنْفَرَنَّ كَانَ أَمَّا اسْتِخْلَافُ تَوَصُّلِ الْقِيَّاسِ فِي تَقْصِيرِ الْقَوْلِ

التَّاسِعِي لِأَنَّ الْحَدِيثَ يَأْتِيهِ بِالْمَشْرِخِ الْأَخْرَافِ يَنْفَرُ أَنْهَا فَاسْتَبَدَّ لِحَدِّ الْعَدْلِ لَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

مَنْ قَامَ أَوْ رَعَى دَامَنِي فِي صَلَاتِهِ فَلَيْتُخْرُوجَ لِيَتَوَصَّلَ وَيُتِمَّ عَلَى صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَكْمُلْ قَالَ

عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنْ أَصْلَحَ أَحَدُكُمْ قِيَامًا أَوْ رَعَى فَلْيَضْمِ يَدَيْهِ فِي رُكْعَتَيْهِ مِنْ مَسْجِدِهِ وَتَوَضَّعَ

فِي مَسْجِدِهِ دُونَ مَا يَتَعَمَّرُ فَلَا يَلْحَقُ بِهِ إِلَّا سُبْحًا أَوْ مَصَلَّيْنِ أَحَدُهُمَا يَنْفَرُ يَنْفَرُ بِسَبْقِ

وَلَا مَأْمُومٍ الْمُتَقَدِّمُ يَنْفَرُ بِسَبْقِ الْأَمَامَةِ وَالْمُتَأَخِّرُ يَنْفَرُ بِسَبْقِ الْأَمَامَةِ إِنْ شَاءَ عَادَا إِلَى مَكَانِهِ

وَالْمُتَقَدِّمُ يَنْفَرُ إِلَى مَكَانِهِ إِنْ كَانَ يَكُونُ أَمَامَهُ قَدْ خَرَجَ وَلَا يَكُونُ يَنْفَرُ حَاضِرًا مِنْ طَرَفٍ بِأَحَدٍ خَرَجَ مِنْ

الْمَسْجِدِ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَحْضُرْ اسْتَقْبَلَ الصَّلَاةَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ خَرَجَ مِنْ الْمَسْجِدِ صِلَى مَا بَقِيَ الْقِيَّاسُ وَفِيهِمَا

الْاسْتِقْبَالُ مَرَّةً وَتَابِعَهُ عَنْ فُحْدٍ لَوْ جُودَ الْأَنْصَارُ مِنْ غَيْرِ عَدَّةٍ وَجَعَلَ اسْتِحْسَانُ أَنْهُ انْصَرَفَ عَلَى قَصْدِهِ

الْأَصْلَاحُ الْأَثَرِيُّ أَنْهُ لَوْ تَحَقَّقَ مَا تَوَهَّمُ بَنِي عَلَى صَلَاتِهِ فَالْحَقُّ قَصْدُ الْأَصْلَاحِ بِحَقَّقَتِهِ مَا لَمْ يَخْتَلَفْ

الْمَكَانُ بِالْخُرُوجِ إِنْ كَانَ اسْتِخْلَافُ فَسَدَّ كَلِمَةً عَلَى كَثَرِ مَرَّةٍ عَدَا وَهَذَا بِجَلَّافٍ مَا دَاخِلُ أَنْهُ افْتَحَرَ

عَلَى غَيْرِ صَوْغٍ فَانْضَرَّ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ عَلَى ضَوْعِيَّةٍ فَسَدَّ أَنْ لَمْ يَخْرُجْ لَنْ الْأَنْصَارُ عَلَى سَبِيلِ الْفَضْلِ

الْأَثَرِيُّ لَوْ تَحَقَّقَ مَا تَوَهَّمُ يَسْتَقْبِلُهُ هَذَا هُوَ الْحَرْفُ مَكَانُ الصَّفُوفِ فِي الصَّوَرِ وَحَكْمُ الْمَسْجِدِ

وَلَوْ تَقَدَّمَ قَدَامَهُ فَالْحَقُّ لَسْتَوْفَ وَأَنْ لَمْ تَكُنْ تَقْلُدُ الصَّفُوفَ حَلَفَ أَنْ كَانَ مَسْرُوعًا فَوَضَعَ سَجْدَتَهُ

مِنْ كُلِّ جَانِبٍ إِنْ جَنَّ أَوْ نَامَ فَاحْتَلَمَ وَاعْمَى عَلَيْهِ اسْتِقْبَالُ كَلِمَتِهِ وَجُودُ هَذَا الْعَوَارِصِ

وَقَدْ كُنَّا لَا نَعْلَمُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَتَّى جَاءَنَا هَذَا الْقَوْلُ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ يَتْلُو الْقُرْآنَ فِي صَلَاتِهِ

وَمِنْ سَبْقِ الْحَدِيثِ فِي الصَّلَاةِ أَنْ يَنْفَرَنَّ كَانَ أَمَّا اسْتِخْلَافُ تَوَصُّلِ الْقِيَّاسِ فِي تَقْصِيرِ الْقَوْلِ

التَّاسِعِي لِأَنَّ الْحَدِيثَ يَأْتِيهِ بِالْمَشْرِخِ الْأَخْرَافِ يَنْفَرُ أَنْهَا فَاسْتَبَدَّ لِحَدِّ الْعَدْلِ لَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

مَنْ قَامَ أَوْ رَعَى دَامَنِي فِي صَلَاتِهِ فَلَيْتُخْرُوجَ لِيَتَوَصَّلَ وَيُتِمَّ عَلَى صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَكْمُلْ قَالَ

عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنْ أَصْلَحَ أَحَدُكُمْ قِيَامًا أَوْ رَعَى فَلْيَضْمِ يَدَيْهِ فِي رُكْعَتَيْهِ مِنْ مَسْجِدِهِ وَتَوَضَّعَ

فِي مَسْجِدِهِ دُونَ مَا يَتَعَمَّرُ فَلَا يَلْحَقُ بِهِ إِلَّا سُبْحًا أَوْ مَصَلَّيْنِ أَحَدُهُمَا يَنْفَرُ يَنْفَرُ بِسَبْقِ

وَلَا مَأْمُومٍ الْمُتَقَدِّمُ يَنْفَرُ بِسَبْقِ الْأَمَامَةِ وَالْمُتَأَخِّرُ يَنْفَرُ بِسَبْقِ الْأَمَامَةِ إِنْ شَاءَ عَادَا إِلَى مَكَانِهِ

وَالْمُتَقَدِّمُ يَنْفَرُ إِلَى مَكَانِهِ إِنْ كَانَ يَكُونُ أَمَامَهُ قَدْ خَرَجَ وَلَا يَكُونُ يَنْفَرُ حَاضِرًا مِنْ طَرَفٍ بِأَحَدٍ خَرَجَ مِنْ

الْمَسْجِدِ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَحْضُرْ اسْتَقْبَلَ الصَّلَاةَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ خَرَجَ مِنْ الْمَسْجِدِ صِلَى مَا بَقِيَ الْقِيَّاسُ وَفِيهِمَا

الْاسْتِقْبَالُ مَرَّةً وَتَابِعَهُ عَنْ فُحْدٍ لَوْ جُودَ الْأَنْصَارُ مِنْ غَيْرِ عَدَّةٍ وَجَعَلَ اسْتِحْسَانُ أَنْهُ انْصَرَفَ عَلَى قَصْدِهِ

الْأَصْلَاحُ الْأَثَرِيُّ أَنْهُ لَوْ تَحَقَّقَ مَا تَوَهَّمُ بَنِي عَلَى صَلَاتِهِ فَالْحَقُّ قَصْدُ الْأَصْلَاحِ بِحَقَّقَتِهِ مَا لَمْ يَخْتَلَفْ

الْمَكَانُ بِالْخُرُوجِ إِنْ كَانَ اسْتِخْلَافُ فَسَدَّ كَلِمَةً عَلَى كَثَرِ مَرَّةٍ عَدَا وَهَذَا بِجَلَّافٍ مَا دَاخِلُ أَنْهُ افْتَحَرَ

عَلَى غَيْرِ صَوْغٍ فَانْضَرَّ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ عَلَى ضَوْعِيَّةٍ فَسَدَّ أَنْ لَمْ يَخْرُجْ لَنْ الْأَنْصَارُ عَلَى سَبِيلِ الْفَضْلِ

الْأَثَرِيُّ لَوْ تَحَقَّقَ مَا تَوَهَّمُ يَسْتَقْبِلُهُ هَذَا هُوَ الْحَرْفُ مَكَانُ الصَّفُوفِ فِي الصَّوَرِ وَحَكْمُ الْمَسْجِدِ

وَلَوْ تَقَدَّمَ قَدَامَهُ فَالْحَقُّ لَسْتَوْفَ وَأَنْ لَمْ تَكُنْ تَقْلُدُ الصَّفُوفَ حَلَفَ أَنْ كَانَ مَسْرُوعًا فَوَضَعَ سَجْدَتَهُ

مِنْ كُلِّ جَانِبٍ إِنْ جَنَّ أَوْ نَامَ فَاحْتَلَمَ وَاعْمَى عَلَيْهِ اسْتِقْبَالُ كَلِمَتِهِ وَجُودُ هَذَا الْعَوَارِصِ

فلم يكن في معنى ما خرج به النص كذلك اذا افقده لانه بمنزلة الكراه وهو قاطع من حصر الكلام في الصلاة
فقد اخرجهم عن حيزه في حقيقته وقالا لا يخرجهم لانه يند وجوده فالتسليم بالجماعة ولما لا الاستقلال
بعملة العجز وهو من الزعم والعجز عن القراءة غير نادر فلا يلحق بالجماعة ولو قرأ مقادير العجز
الصلوة كيعجز بالاجماع لعدم الحاجة الى الاستقلال وان سبقه الحد بعد التشهد فوضا وسلم
لان التسليم واحد فلا بد من التوضي لياقي به وان تعمد الحد في هذه الحالة او تكلم او عمل فلا ينافي
الصلوة تمت صلاته لانه تعد الساء لوجود القاطع لكن اعادته عليه لانه لم يبق عليه شيء
من الاركان فان ادى التيميم لماء في صلاته نطقت قد فرض قل فان اهد بعد ما تعدد في التشهد
او كان مائسا فاقصت من صلاته وحلم حية لم يسير وكان اميا فقلعت سورة وعربا فاقصبت
ثوبا او مؤميا فقلعت على الركوع والسجود او تذكر فائتة عليه قبل هذا او احدث الامام القارعة
واستخلف اميا او طلع الشمس في العجوة وحل قتل العصور وهو في الجمعة او كان مائسا فقلعت
فستقطعت من سجدة او كان صاحب علة فاقطع عن ذلك المستحاضة ومن معها طلعت الصلوة في قول
الى حقيقته وقالا تمت صلاته وقيل الاصل فيمن الخروج عن الصلوة بصع المصلي فرض عدد
الى حقيقته وليس يفرض عدد ما عارض هذا العارض عد في هذه الحالة كاعتراضها في
الصلوة وعد ما كاعتراضها بعد التسليم كما ما روي من ثقات ابن مسعود وولم يمانه لا يمكنه اداء
صلوة اخرى الا بالخروج منه ولا يتوصل الى العوض لانه يكون فرضا وقصبة قوله تمت قال استتمام
والاستحالة ليس بمسند حتى يجوز في حق القارئ اما العترة ضرورة حكمه في هو عدم صلاحية
الامام ومن اقتبح بالامام بعد ما صلى ركعة فاحد الامام فقد ما اجزاء لوجود المشاركة

فقد اخرجهم عن حيزه في حقيقته وقالا لا يخرجهم لانه يند وجوده فالتسليم بالجماعة ولما لا الاستقلال
بعملة العجز وهو من الزعم والعجز عن القراءة غير نادر فلا يلحق بالجماعة ولو قرأ مقادير العجز
الصلوة كيعجز بالاجماع لعدم الحاجة الى الاستقلال وان سبقه الحد بعد التشهد فوضا وسلم
لان التسليم واحد فلا بد من التوضي لياقي به وان تعمد الحد في هذه الحالة او تكلم او عمل فلا ينافي
الصلوة تمت صلاته لانه تعد الساء لوجود القاطع لكن اعادته عليه لانه لم يبق عليه شيء
من الاركان فان ادى التيميم لماء في صلاته نطقت قد فرض قل فان اهد بعد ما تعدد في التشهد
او كان مائسا فاقصت من صلاته وحلم حية لم يسير وكان اميا فقلعت سورة وعربا فاقصبت
ثوبا او مؤميا فقلعت على الركوع والسجود او تذكر فائتة عليه قبل هذا او احدث الامام القارعة
واستخلف اميا او طلع الشمس في العجوة وحل قتل العصور وهو في الجمعة او كان مائسا فقلعت
فستقطعت من سجدة او كان صاحب علة فاقطع عن ذلك المستحاضة ومن معها طلعت الصلوة في قول
الى حقيقته وليس يفرض عدد ما عارض هذا العارض عد في هذه الحالة كاعتراضها في
الصلوة وعد ما كاعتراضها بعد التسليم كما ما روي من ثقات ابن مسعود وولم يمانه لا يمكنه اداء
صلوة اخرى الا بالخروج منه ولا يتوصل الى العوض لانه يكون فرضا وقصبة قوله تمت قال استتمام
والاستحالة ليس بمسند حتى يجوز في حق القارئ اما العترة ضرورة حكمه في هو عدم صلاحية
الامام ومن اقتبح بالامام بعد ما صلى ركعة فاحد الامام فقد ما اجزاء لوجود المشاركة

الهداية

في القوم والاولى للامام ان يقدم ما كانه اقل من تمام صلاة ينبغي له ان يسبوق ان لا يقدم

العجز عن التسليم فلو تقدم به من غير ان يركع الا ان كان له مقامه اذا التزم في التسليم بغير

ما لا يسلم به فلو انه حين انقضاء الصلاة واحدة متمم او كالمخرج من المسجد فسد

صلاة وصلاة القوم ما لان الفسوخ حجة في حاله لصلاة وفي حقه بعد تمام ركعها او

الامام الاول ان كان فرغ من صلاة واحدة وان لم يفرغ ففسد هو الآخر فان لم يجد الامام

الاول ففسد القوم ففسدوا واحدة متمم او كالمخرج من المسجد فسد صلاة واحدة

وقال لا تقصد ان تكلم او يخرج من المسجد لم تقصد في قولهم جميعا لان صلاة المقتضى بناء على صلوة

الامام حوازي فساد او لم تقصد صلاة الامام فسد صلاة وصار كالسلام والكلام وله ان يفصح

مفسد للخرج الذي يلاقيه من صلوة الامام فيفسد مثله من صلوة المقتضى غير ان الامام

لا يحتاج الى البناء والمسبوق محتاج اليه البقاء على البقاء فاسد بخلاف السلام لا يفسد

والكلام في معناه لا يقتضي صلوة الامام لوجود الحقيقة في حصة الصلاة ومن اخرج في ركعة

او سجدة تواضعت لا يفسد ما كان تحتها وان اتمام الركعة بالاستقبال مع الحشد لا يفتقر ولا ي

من الاعادة ولو كان اماما فقدم به او قدم المقدم على الركعة لا يمكنه الا تمام بالاستقامة ولو تدا

وهذا كمن او ساجدا عليه سجدة فانقطعت ركعة لها او فرغ رأسه من سجدة فمجدها يعيد

الركعة والسجدة وهذا بيان الاول لتفهم الاعمال متبعة بالقد المكن ان يركع سجدة لا التمسك

او مال لصلاة ليس شرط ولا الاستقبال مع الطهارة شرط قد جدد في بوسه انه يلزم اعادة

الركعة لان القوة فرض عند ومن لم يركع او اخل بالركعة خرج من المسجد الى امر امامه او يركع

من ادرك الركعة الاولى من الصلاة فليركعها في ركعة واحدة وان كان في ركعتين فليركعها في ركعتين وان كان في ثلاث فليركعها في ثلاث وان كان في اربع فليركعها في اربع وان كان في خمس فليركعها في خمس وان كان في ست فليركعها في ست وان كان في سبع فليركعها في سبع وان كان في ثمان فليركعها في ثمان وان كان في تسع فليركعها في تسع وان كان في عشرة فليركعها في عشرة وان كان في احدى عشرة فليركعها في احدى عشرة وان كان في عشرين فليركعها في عشرين وان كان في اربعين فليركعها في اربعين وان كان في ثمانين فليركعها في ثمانين وان كان في مائة فليركعها في مائة وان كان في اكثر من مائة فليركعها في اكثر من مائة

صلوة في ركعة واحدة وان كان في ركعتين فليركعها في ركعتين وان كان في ثلاث فليركعها في ثلاث وان كان في اربع فليركعها في اربع وان كان في خمس فليركعها في خمس وان كان في ست فليركعها في ست وان كان في سبع فليركعها في سبع وان كان في ثمان فليركعها في ثمان وان كان في تسع فليركعها في تسع وان كان في عشرة فليركعها في عشرة وان كان في احدى عشرة فليركعها في احدى عشرة وان كان في عشرين فليركعها في عشرين وان كان في اربعين فليركعها في اربعين وان كان في ثمانين فليركعها في ثمانين وان كان في مائة فليركعها في مائة وان كان في اكثر من مائة فليركعها في اكثر من مائة

من صلاة العشاء وتعيين الأول لقطع الزحمة ولا حرج في تركه ولا حرج في تركه ولا حرج في تركه ولا حرج في تركه
 إذا اختلف حقيقة ولو لم يكن خلفه الأصبي أو امرأة قيل لا يفسد صلاته لا يستلزم من الأصبي
 وإمامة وقيل لا يفسد لأنه لم يوجد الاختلاف قصداً وهو لا يصلح للإمامة في الصلاة

باب ما يفصل الصلاة وما يذكر فيها

من تكلم في صلاته عامدا أو سهوا بطلت صلاته خلا للشايع وفي الخط والنسيان و
قل فتورده قدر التسهيد لا ينقض الصلاة

اسم انما هي للتبسيط والتسهيل في قراءة القرآن مما رواه جمهور على مع الاثر بخلاف السلام
 ٢١٢ الحروف في ترتيب استمرارية توارس ترتيبها من الحروف ١٢
 صليان من الاذكار في غير ذكر في حالة النسيان كلاما في حالة التعمد لما فيه من كفاف
 اى لا وصية ١٦

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

من كلام الناس عن ابي يوسف ان قوله الاله يفسد في الحالين او يفسد قبل الحاصل
والكلمة اذا استتمت على حرفين هما اركانها واحد هما الالف يفسد ان كانتا اصليتين. يفسد

فإن الرواد جمعوا في قوم اليوم تنسأه وهؤلاء القوي كان كلهم الناس في متفاهم العرف
أي هذا الأصل ١٣ بعد

مد فوعا اليه وحصل به الحروف ينبغي ان يفسد عندهما وان كان بعد فهو عفو
 من الجتهاء اذا حصل به حروف من عطف فقال له احرر حرك الله هو في الصلوة
 بالصور المدد روع ١٢

سَلَامَةٌ لَهُ يَجْرِي فِي غَطَاطَاتِ النَّاسِ فَكَانَ مِنْ كَلَامِهِمْ خِلَافَ مَا إِذَا قَالَ لِعَالِي

[illegible]

[illegible]

117

۱۳۳۳

[illegible]

لأن ابن عمر لما كان يستتر بمنع في بعض سفارة ولا بأس بأن يصلوا بين يديه ^{في بعض} معصوق
 أو سيفه على أن لا يصلي ^{باعتباره} تثبت الكراهة لا بأس بأن يصل على بساط فيه تصاوير ^{لأن}
 فيه استهانة بالصورة لا يصح على التصاوير لأنه يشبه عبادة الصورة واطلاق الكراهية في الأصل
 لأن المصلّي معظم تركه أن يكون فوق رأسه في السجدة أو بين يديه ولجذاته تصاوير ^{لأن}
 معلقة لجذات جبريل ^{لأنه} إذا دخل بيتا فيه كلب وصورة ولو كانت الصورة صغيرة بحيث كانت
 الساطرة لا يكره لأن الصلوة لا تقبل إذا كان التمثال مقطوع الرأس ^{لأن} أي نحو الرأس ليس
 بتمثال لأنه لا يعبد ^{بأن} الرأس إذا صلى في شمع أو سراج على عاقب أو لو كانت الصورة
 على سادة معلقة أو على بساط مفروش يكره لأنها تأسر ^{لأن} توطأ بحلاف ما إذا كانت الوسادة
 مصوبة أو كانت على السجدة تعظيم لها وأشد الكراهية أن تكون أمام المصلّي فمن فوق رأسه ثم
 على يمينه ثم على شماله ثم خلفه ^{لأن} لو لم يكن في ناحية تصاوير يكره لأنه يشبه حامل الصلوة حاله في
 جميع ذلك لا يستعمل شراطين أو تعاد على حغير مكره وهو المحل في كل صلوة أدت مع الكراهية
 يكره تمثال غير ذي الروح لأنه لا يعبد ^{لأن} لا بأس بقتل الحية والعقرب في الصلوة لقوله عليه السلام
 اقتلوا الأسوف لو كنتم في الصلوة ^{لأن} ولا يزال التمثال فاشدة ربه المأر وليست جميع أنواع الحيا
 هو الصحيح كطلاق ما روينا ويكره عدل الأحياء التمسح باليد في الصلوة وكذلك عند السجود ^{لأن}
 ليس من أعمال الصلوة وعن أبي يوسف ^{لأن} أنه لا بأس بذلك في الفريضة والوافر جميعا ^{لأن}
 السنة القراءة والعمل بأحاديث به السنة قلنا يمكنه أن يعد ذلك قبل الشروع ويستغنى ^{لأن}
 بعد بعباده والله أعلم **فصل** ويكره استقبال القبلة بالفرح في الخلاء ^{لأن}

لأن ابن عمر لما كان يستتر بمنع في بعض سفارة ولا بأس بأن يصلوا بين يديه ^{في بعض} معصوق
 أو سيفه على أن لا يصلي ^{باعتباره} تثبت الكراهة لا بأس بأن يصل على بساط فيه تصاوير ^{لأن}
 فيه استهانة بالصورة لا يصح على التصاوير لأنه يشبه عبادة الصورة واطلاق الكراهية في الأصل
 لأن المصلّي معظم تركه أن يكون فوق رأسه في السجدة أو بين يديه ولجذاته تصاوير ^{لأن}
 معلقة لجذات جبريل ^{لأنه} إذا دخل بيتا فيه كلب وصورة ولو كانت الصورة صغيرة بحيث كانت
 الساطرة لا يكره لأن الصلوة لا تقبل إذا كان التمثال مقطوع الرأس ^{لأن} أي نحو الرأس ليس
 بتمثال لأنه لا يعبد ^{بأن} الرأس إذا صلى في شمع أو سراج على عاقب أو لو كانت الصورة
 على سادة معلقة أو على بساط مفروش يكره لأنها تأسر ^{لأن} توطأ بحلاف ما إذا كانت الوسادة
 مصوبة أو كانت على السجدة تعظيم لها وأشد الكراهية أن تكون أمام المصلّي فمن فوق رأسه ثم
 على يمينه ثم على شماله ثم خلفه ^{لأن} لو لم يكن في ناحية تصاوير يكره لأنه يشبه حامل الصلوة حاله في
 جميع ذلك لا يستعمل شراطين أو تعاد على حغير مكره وهو المحل في كل صلوة أدت مع الكراهية
 يكره تمثال غير ذي الروح لأنه لا يعبد ^{لأن} لا بأس بقتل الحية والعقرب في الصلوة لقوله عليه السلام
 اقتلوا الأسوف لو كنتم في الصلوة ^{لأن} ولا يزال التمثال فاشدة ربه المأر وليست جميع أنواع الحيا
 هو الصحيح كطلاق ما روينا ويكره عدل الأحياء التمسح باليد في الصلوة وكذلك عند السجود ^{لأن}
 ليس من أعمال الصلوة وعن أبي يوسف ^{لأن} أنه لا بأس بذلك في الفريضة والوافر جميعا ^{لأن}
 السنة القراءة والعمل بأحاديث به السنة قلنا يمكنه أن يعد ذلك قبل الشروع ويستغنى ^{لأن}
 بعد بعباده والله أعلم **فصل** ويكره استقبال القبلة بالفرح في الخلاء ^{لأن}

لأن ابن عمر لما كان يستتر بمنع في بعض سفارة ولا بأس بأن يصلوا بين يديه ^{في بعض} معصوق
 أو سيفه على أن لا يصلي ^{باعتباره} تثبت الكراهة لا بأس بأن يصل على بساط فيه تصاوير ^{لأن}
 فيه استهانة بالصورة لا يصح على التصاوير لأنه يشبه عبادة الصورة واطلاق الكراهية في الأصل
 لأن المصلّي معظم تركه أن يكون فوق رأسه في السجدة أو بين يديه ولجذاته تصاوير ^{لأن}
 معلقة لجذات جبريل ^{لأنه} إذا دخل بيتا فيه كلب وصورة ولو كانت الصورة صغيرة بحيث كانت
 الساطرة لا يكره لأن الصلوة لا تقبل إذا كان التمثال مقطوع الرأس ^{لأن} أي نحو الرأس ليس
 بتمثال لأنه لا يعبد ^{بأن} الرأس إذا صلى في شمع أو سراج على عاقب أو لو كانت الصورة
 على سادة معلقة أو على بساط مفروش يكره لأنها تأسر ^{لأن} توطأ بحلاف ما إذا كانت الوسادة
 مصوبة أو كانت على السجدة تعظيم لها وأشد الكراهية أن تكون أمام المصلّي فمن فوق رأسه ثم
 على يمينه ثم على شماله ثم خلفه ^{لأن} لو لم يكن في ناحية تصاوير يكره لأنه يشبه حامل الصلوة حاله في
 جميع ذلك لا يستعمل شراطين أو تعاد على حغير مكره وهو المحل في كل صلوة أدت مع الكراهية
 يكره تمثال غير ذي الروح لأنه لا يعبد ^{لأن} لا بأس بقتل الحية والعقرب في الصلوة لقوله عليه السلام
 اقتلوا الأسوف لو كنتم في الصلوة ^{لأن} ولا يزال التمثال فاشدة ربه المأر وليست جميع أنواع الحيا
 هو الصحيح كطلاق ما روينا ويكره عدل الأحياء التمسح باليد في الصلوة وكذلك عند السجود ^{لأن}
 ليس من أعمال الصلوة وعن أبي يوسف ^{لأن} أنه لا بأس بذلك في الفريضة والوافر جميعا ^{لأن}
 السنة القراءة والعمل بأحاديث به السنة قلنا يمكنه أن يعد ذلك قبل الشروع ويستغنى ^{لأن}
 بعد بعباده والله أعلم **فصل** ويكره استقبال القبلة بالفرح في الخلاء ^{لأن}

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

قننت فی آخر الوقت وهو بعد الركوع وثنا ما روي انه عليه السلام قننت قبل الركوع زاد علي

نصف الشيء أخرة ويقنت في جميع الستة خلا للشاقي في غير النصف الأخير من وضو القن

عليه السلام الحسن بن علي حين علمه عالم القنوت جعل هذا في وتركه من غير فصل ويقرني

الكلعة من الوتر فاجتهد الكتاب سورة لقوله تعالى فاقروا ما ينزل من القرآن ان ارادوا ان ينزلوا

وكان الحال قد خلت رفيع يدويه وقت لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في ستم مواضع

ذكر منها القنوت لا يفتت في صلاة غيرها خلافا للشافعي في غيرها روى ابن مسعود

عليه السلام قنت في صلاة العشر ثم تركه قال قنت الإمام في صلاة الفجر

لست من حلقه عندها حبيبة وحمد وقال ابو يوسف يتبعه لا يتبعه امامه القويون في

فجاء في هـ انه منسوخ ولا متابعه فيه ثم قيل يقف قائما يتابعه فيما يجب متابعه و

تحقيقاً للمخاض السالك شريك الدعوى الأولى وهو ذلك المسألة على حوار الاقتداء

فَقُوَّةٌ وَعَلَى الْمُسْلِمِينَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي الْوُجُوهِ وَأَدْعَاءُ الْمُقْتَدَى مِنْ مَالِهِمْ فَسَادُهَا

صد وغيره لا يحريه الاقتداء به واختار في القنوت الاخفاء لان دعاء

باب النوافل

المسألة ثمان قبل الفجر اربع قبل الظهر بعد هاركتنا واربع قبل العصر اثنى عشر ركعتين ركعتا بعد المغرب اربع ركعتين ركعتا

واربع قل العشاء واربع بعدها وان شاء كفتين الاصل فيه قوله عليه السلام من تأمل ثلث عشرة

کتاب فی الجہۃ وقرآن وعلومہ کوئی کتاب غیر ائمہ اربعہ کا لایق نہیں

لعمري والله لاساءة في كل اصل حسا وخبر لا خلاف الا نثار ولا فصل هو الاربعون كما يذكر في

[illegible]

[illegible]

نحوه لا صحة للاعلاء الا بفساد الاداء لا يترك على تركه فلا يبطل التعمية وعملها في حقيقته تركه
استثنائا من قوله من راجع ١٣
القراءة في الاوليين بوجوب طرائق التعمية وفي حدتها لا يوجب ان كل شفيع من المتطوع يصلو على حدته
وفسلاها بترك القراءة في ركعة واحدة فحتمه فيه ففضيلا بالفساد في حق حويل القضاء وحكما
ببقاء التعمية في حق لزوم الشفيع التام احتياطا اذا ثبت هذا فنقول ان الم يقرأ في كل قصي كعتين عند
لان التعمية قد بطلت بترك القراءة في الشفيع الاول عند ما فصح الشرع في تركه وبقيت ان يوسع
صم الشرع في الشفيع التام اذا فسد الكل بترك القراءة فيه فعليه قضاء الاربع عند ولو قرأ في الاوليين
لا غير فعليه قضاء الاخيرين بالاجماع لان التعمية لم تطل فصح الشرع في تركه والشفيع التام فساد بترك القراءة
لا يوجب الشفيع الاول لو قرأ في الاخيرين غير فعليه قضاء الاوليين بالاجماع لان عند ما لم يصح تركه
في الشفيع التام وعندنا في يوسف ان صح فقلادها ولو قرأ في الاوليين احد الاخيرين فعليه قضاء الاخر
بالاجماع ولو قرأ في الاخيرين احد الاوليين فعليه قضاء الاوليين بالاجماع ولو قرأ في احدى الاوليين
ولحد الاخيرين على قول ان يوسف قضاء الاربع وكذا على حقيقته لان التعمية باقية عند
هذه قضاء الاوليين لان التعمية قد وقعت عند ذلك ان يوسف هذه الرواية عنه قال
رويت لا عن اي حقيقته انه يلزمه قضاء ركعتين فحتمه لم يرجع عن وايته عنه ولو قرأ في
احد الاوليين لا غير قصي ربعا عند ما وعند محمد قصي كعتين لو قرأ في احدى الاخيرين
لا غير قصي ربعا عند ما يوسف عند ما كعتين قال وتفسير قوله عليه السلام لا يصل
احد صلوة مثلهاي كعتين قراءة ركعتين بغير قراءة ويكون بيان فرضية القراءة
في كعات النفل كلها ويصلى النافلة قاعدا مع الفدرة على القيام لقوله عليه السلام

الاعلاء لا يوجب طرائق التعمية وفي حدتها لا يوجب ان كل شفيع من المتطوع يصلو على حدته
وفسلاها بترك القراءة في ركعة واحدة فحتمه فيه ففضيلا بالفساد في حق حويل القضاء وحكما
ببقاء التعمية في حق لزوم الشفيع التام احتياطا اذا ثبت هذا فنقول ان الم يقرأ في كل قصي كعتين عند
لان التعمية قد بطلت بترك القراءة في الشفيع الاول عند ما فصح الشرع في تركه وبقيت ان يوسع
صم الشرع في الشفيع التام اذا فسد الكل بترك القراءة فيه فعليه قضاء الاربع عند ولو قرأ في الاوليين
لا غير فعليه قضاء الاخيرين بالاجماع لان التعمية لم تطل فصح الشرع في تركه والشفيع التام فساد بترك القراءة
لا يوجب الشفيع الاول لو قرأ في الاخيرين غير فعليه قضاء الاوليين بالاجماع لان عند ما لم يصح تركه
في الشفيع التام وعندنا في يوسف ان صح فقلادها ولو قرأ في الاوليين احد الاخيرين فعليه قضاء الاخر
بالاجماع ولو قرأ في الاخيرين احد الاوليين فعليه قضاء الاوليين بالاجماع ولو قرأ في احدى الاوليين
ولحد الاخيرين على قول ان يوسف قضاء الاربع وكذا على حقيقته لان التعمية باقية عند
هذه قضاء الاوليين لان التعمية قد وقعت عند ذلك ان يوسف هذه الرواية عنه قال
رويت لا عن اي حقيقته انه يلزمه قضاء ركعتين فحتمه لم يرجع عن وايته عنه ولو قرأ في
احد الاوليين لا غير قصي ربعا عند ما وعند محمد قصي كعتين لو قرأ في احدى الاخيرين
لا غير قصي ربعا عند ما يوسف عند ما كعتين قال وتفسير قوله عليه السلام لا يصل
احد صلوة مثلهاي كعتين قراءة ركعتين بغير قراءة ويكون بيان فرضية القراءة
في كعات النفل كلها ويصلى النافلة قاعدا مع الفدرة على القيام لقوله عليه السلام

قوله

قوله

قوله

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

والصلوة حيث تعلمه الامامان، وما من اختيار من الامامين من قطع الاصل قبل السجدة فثبت ان جميعها منها ما عرفت لا بأس به من مذهبنا

الصلوة حيث تعلمه الامامان، وما من اختيار من الامامين من قطع الاصل قبل السجدة فثبت ان جميعها منها ما عرفت لا بأس به من مذهبنا

كل من يجتهد مقلداً في حجة ثم يفر بحدوثه كذا لفظ الاستعجاب الاحمق فما استمكنه من الحسن
من اي حيلة كانه واطب عليها الخلفاء الراشدين في النبي عليه السلام بين العبد في تركه
الواطبة وهو خشية ان تكتب علينا والسنة فيها الجماعة لكن على جهة الكفاية حتى لو اختلف
اهل المسجد عن اقامتها كما نواصبين لو اقامها البعض فالتخلف عن الجماعة تارك للفضيلة لا
او اذ الصغار وعلمهم التحلف المستحب في الجالس بين الترويعين مقلداً للترويع في كتابين الخ
وبين الترويعين اهل الحرمين فاستحسن بعض الاستراحة على خمس تسليماً وليس صحيح وقوله ثم يوتر
هم يتركونها بعد العشاء قبل الترويع قال عامة المشايخ والاحمق ان تتركها بعد العشاء الى
الخوابيل قبل الترويع لانها اوافل سدت بعد العشاء ولم يذكر في القراءة والترك للمشايع
على ان تستغفرها الختم في صلاة لك كسلسل القوم فخلوا بعد التمسك من الدعوات حيث يتركها
لانها ليست بسنة ولا يصلح لوتجاعت في غير شهر رمضان عليه اجماع المسلمين والله اعلم

باب ادراك الفريضة

ومصلحة كتم من العظم اقيمت اخرى صلى الله عليه وسلم عن البطان ثم يدخل مع القوم حرا الفريضة
الجماعة ان يقيد الاصل بالجمعة يقطع بغيره مع الامام هو الصحيح لا تجزئ الرض القطع لا كمال
بجملتها ما اذا كان في ليل لا ليس كمال لو كان في السنة قبل الظهر الجمعة فاقم وخطب فطمع على
رأس الركعتين بروي في ذلك عن ابي يوسف وقد قيل بينهما وان كان قبل صلاة من الظهر بها لان
للاكثر حكم لكل ولا يجزئ الرض بجملة ما اذا كان في الثالثة بعد لم يقيد بالجمعة حيث يقطعها
لا يحل لروض في غير ان شاء عاد ففعل سلم ان شاء كرفا ثانياً ينوي الدخول في صلاة كمالا
وقال الرسمي بعد الصلاة

الصلوة حيث تعلمه الامامان، وما من اختيار من الامامين من قطع الاصل قبل السجدة فثبت ان جميعها منها ما عرفت لا بأس به من مذهبنا

الصلوة حيث تعلمه الامامان، وما من اختيار من الامامين من قطع الاصل قبل السجدة فثبت ان جميعها منها ما عرفت لا بأس به من مذهبنا

الهداية ٣٣٣ قوله بوجهين بعيدين فان لم يرد له كذا في راسه من هذا النوع قبل ذلك لانه لم يرد له في راسه من هذا النوع قبل ذلك لانه لم يرد له في راسه من هذا النوع قبل ذلك

لانه عليه السلام فصلها بحدود تقاع الشمس في ليلة التعميم من غير ان يلاصق في السنة ان
لا تقضي خصاصا لقضاء بالواجب الحديث ورد في قضاءها تبعا للغير في ما واصل
الاصل انما تقضي تبعا له وهو يصل بالجماعة او وحده الى وقت الزوال في ابتداء اختلاف المشايخ
واما ما ذكره السان سواه لا تقضي بعد الوقت حذو اختلاف المشايخ في قضاءها تبعا للغير
ومن ادرك من الظهر كونه يوم يكمل الثلث فانه لم يصل ظهر جماعة فقال محمد بن قناد
فضل الجماعة لان من ادرك اخر التيمم فادركه قضاء هو زوال الجماعة لكنه لم يصلها بالجماعة
حقيقة وله حديث به في رواية لا يكمل الجماعة ولا يحدث في يمينه لا يصل الظهر بالجماعة من
ان مسجد اذن صلى فيه فلا بأس بان يتطوع قبل المكتوبة بما بدا له ما دام في الوقت مرادة
اذا كان في الوقت ستة وان كان فيه ضيق قوله قبل هذا في حديث الظهر الجوزي لما يروى
عن عروة قال عليه السلام في سنة الظهر صلوا هو او طر وتكم الخيل وقال في الاخرى من ترك
الاربع قبل الظهر لم تنكح تنكح وقيل هذا في الجمعة لانه عليه السلام واطمأنت عند اداء
المكتوبات بالجماعة ولا ستة دون المواظبة والاولى ان لا يتركها في الاحوال كلها لكونها
مكملة للفرق لا اذا خاف فوت الوقت ومن انتهى الى الامام في كونه عليه وقت حتى يتم الا
رأسه لا يغيره من كماله الركعة خلافا لرواية هو يقول ادرك الامام فيما له حكم القيام ولما
ان الشرط هو المشاركة في افعال الصلوة ولم يوجد في القيام لان الركعة ولو تركه المقتن
امام فادركه الامام في سجدة قال زفره لا يجوز لان ما اتي به قبل الامام غير معتد فيكون
ما يبنى عليه لئلا ان الشرط هو المشاركة في جزء واحد كما في الطرف الاول والله اعلم

هذا الحديث يدل على ان قضاء الجماعة لا يشرط ان يكون في وقت واحد بل يكفي ان يكون في وقت واحد في كل ركعة

هذا الحديث يدل على ان قضاء الجماعة لا يشرط ان يكون في وقت واحد بل يكفي ان يكون في وقت واحد في كل ركعة

باب قضاء الفوائت

من فائتة صلوة فصالها اذا ذكرها وقدمها على فرض الوقت الاصل في ان الترتيب بين الفوائت وفرض الوقت عند تحقق وعندها لا يفتى في ترك كل فرض من صلواته فلا يكون شرطا لغيره ولا قوله عليه السلام من نام من صلوة او يسر فليدركها الا وهو جمع الامام فليصل التي فيها ثم يصل التي لوها ثم بعد التي صل مع الامام ولو خاف فوت الوقتية ثم يقضيها

لان الترتيب لم يثبت بوقت كذا بالانساء في كثرة الفوائت كذا لا يؤدي الى تفويت الوقتية ولو قدم الفائتة تجاز لانها من غير الترتيب في غير محلها اذا كان الوقت قد قدم الوقتية حيث لا يجوز كانه اذا قبل فتم الترتيب بالخذ ولو فائتة صلوات بها في القضاء كما احببت الاصل في الترتيب عليه السلام

شغل عن رجب صلوات يوم الخندق فقضاهن رتبنا ثم قال صلواتكم انتم اهل البيت لا انا ولا فائتة على ست صلوات لان الفوائت قد كثرت فتسقط الترتيب فيما بين الفوائت بنفسها لما يستقط بينهما وبين الوقتية وحال لكثرة ان تصير الفوائت ستا نحو حرق الصلوات السادسة هو المرام بالمذكور في الجامع الصغير وهو قوله وان فائتة اكثر من صلوات يوم وليلة اجزائه الترتيب

لان اذا دخل يوم وليلة تصير ستا وعشرين اذ اعتبر دخول وقت السادسة والاول هو الصحيح لان الكثرة لا تدخل في حال التكرار وذلك في الاول لواجبة على الفوائت القديمة والخذ قبل مجوز الوقتية مع هذا كونه الفوائت قبل لا تخور ويجعل الماضي كان لم يكن نجوا له عن القهاون لو قضى بعض الفوائت حتى قل ما بقي عدا الترتيب عند البعض هو الاظهر فانه روي عن محمد بن من اذ صلوة يوم وليلة وجعل يقضي من الفد مع كل وقتية فائتة

قوله لا يفتى في ترك كل فرض من صلواته فلا يكون شرطا لغيره ولا قوله عليه السلام من نام من صلوة او يسر فليدركها الا وهو جمع الامام فليصل التي فيها ثم يصل التي لوها ثم بعد التي صل مع الامام ولو خاف فوت الوقتية ثم يقضيها

قوله لا يفتى في ترك كل فرض من صلواته فلا يكون شرطا لغيره ولا قوله عليه السلام من نام من صلوة او يسر فليدركها الا وهو جمع الامام فليصل التي فيها ثم يصل التي لوها ثم بعد التي صل مع الامام ولو خاف فوت الوقتية ثم يقضيها

قوله لا يفتى في ترك كل فرض من صلواته فلا يكون شرطا لغيره ولا قوله عليه السلام من نام من صلوة او يسر فليدركها الا وهو جمع الامام فليصل التي فيها ثم يصل التي لوها ثم بعد التي صل مع الامام ولو خاف فوت الوقتية ثم يقضيها

قوله لا يفتى في ترك كل فرض من صلواته فلا يكون شرطا لغيره ولا قوله عليه السلام من نام من صلوة او يسر فليدركها الا وهو جمع الامام فليصل التي فيها ثم يصل التي لوها ثم بعد التي صل مع الامام ولو خاف فوت الوقتية ثم يقضيها

باب سجود السهو

يُجِيبُ السَّهْوِيَّ فِي الزِّيَادَةِ وَالْقَصْدَانِ مُحَمَّدَيْنِ بَعْدَ إِسْلَامِهِ ثُمَّ يَتَّبِعُهُمَا ثُمَّ يُسْلِمُهُمَا وَعِنْدَ لِسَانِي
يُجِيبُ قَبْلَ إِسْلَامِهِمَا رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَتَلَ السَّهْوِيَّ وَقَالَ إِسْلَامُ وَلَكِنَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لِكُلِّ سَهْوِيٍّ سَعْدَانِ بَعْدَ إِسْلَامِهِمَا وَرَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَعِدَ مُحَمَّدَيْنِ فِي السَّهْوِيِّ بَعْدَ إِسْلَامِهِمَا
فَتَعَارَضَتْ رَوَايَاتُهَا فَعَلَهُ بَقِيَّةُ التَّمَسَّكِ بِقَوْلِهِ سَأَلْنَا أَوَّلَانَ سَعِدُوا السَّهْوِيَّ وَمَا لَيْتَكُمَا
وَمَا لَيْتَكُمَا سَعِدَا السَّهْوِيَّ وَمَا لَيْتَكُمَا سَعِدَا السَّهْوِيَّ وَمَا لَيْتَكُمَا سَعِدَا السَّهْوِيَّ وَمَا لَيْتَكُمَا سَعِدَا السَّهْوِيَّ

في وقت السلم حتى لو سبغ السلام بغيره وهذا الخلاف لا يوجب في تسليمه
صلى الله عليه وسلم المذكور الى ما هو المعروف وبأن ما صلوة على النبي عليه السلام الدعاء في سجدة
هو الصحيح لان الدعاء موضع اخر للصلوة قال يلزم له سجدة اذا وقى صلاته فعلا من حسن
ليس فيها وهذا يدل على ان سجدة السهو واحدة هو الصحيح لانها يجب بحرف فصل تمكن في الصلاة
تكون احبة كالدماء في الحرح واذا كان اجبا لاجل لا يترك واجب وتأخير او تأخير ركن
سأهيا هذا هو الاصل وانما وجبت الزيادة لانها تعزى عن غير ركن وترك واجب قال يلزم
اذا تركه فعلا مسنونا كان اراده فعلا واجبا الا انه اراد بتعميت سبغها فبالسنة قال
او تركه قراءة الفاتحة لانها واحدة او القنوا والتشهلا وتكبيرات العيدين لانها واجبات فانه
عليه السلام واطب عليها من غير تركها مرة وهي مارة الوجب ولا ينافي الى جميع
الصلوة فدل انها من خصائصها وذلك بالوجوب ثم ذكر التشهد بحتم القعدة الاولى
والثانية والقراءة فيها وكل ذلك واجب فيها سجدة السهو وهو الصحيح ولو حمل الامام فيها
يخاف وخاف في الجهر قلزمه سجدة السهو لان الجهر في موضع في مخالفة في موضع
الواجبات اختلقت لرواية في القنار ولا يصح قدام تجزئه الصلوة في فصلين لا يفسد
الجهر الاخفاء لا يمكن الاحتراز عنه وعن لكن يمكن ما يصح به الصلوة كثير غير ان ذلك
عدة اية واحدة وعند هاتئذ ايات هدا في حق الامام دون المنفرد لان الجهر مخالفة من
حصائص الجماعة قال سهوا الامام يوجب على المولوم السجدة لتقرب السبل للوجوب في حق
الاصل فلهذا يلزمه حكم لا قامة بنية الامام فان لم يسجد الامام لم يسجد المولوم

كتاب الصلاة
في وقت السلم حتى لو سبغ السلام بغيره وهذا الخلاف لا يوجب في تسليمه
صلى الله عليه وسلم المذكور الى ما هو المعروف وبأن ما صلوة على النبي عليه السلام الدعاء في سجدة
هو الصحيح لان الدعاء موضع اخر للصلوة قال يلزم له سجدة اذا وقى صلاته فعلا من حسن
ليس فيها وهذا يدل على ان سجدة السهو واحدة هو الصحيح لانها يجب بحرف فصل تمكن في الصلاة
تكون احبة كالدماء في الحرح واذا كان اجبا لاجل لا يترك واجب وتأخير او تأخير ركن
سأهيا هذا هو الاصل وانما وجبت الزيادة لانها تعزى عن غير ركن وترك واجب قال يلزم
اذا تركه فعلا مسنونا كان اراده فعلا واجبا الا انه اراد بتعميت سبغها فبالسنة قال
او تركه قراءة الفاتحة لانها واحدة او القنوا والتشهلا وتكبيرات العيدين لانها واجبات فانه
عليه السلام واطب عليها من غير تركها مرة وهي مارة الوجب ولا ينافي الى جميع
الصلوة فدل انها من خصائصها وذلك بالوجوب ثم ذكر التشهد بحتم القعدة الاولى
والثانية والقراءة فيها وكل ذلك واجب فيها سجدة السهو وهو الصحيح ولو حمل الامام فيها
يخاف وخاف في الجهر قلزمه سجدة السهو لان الجهر في موضع في مخالفة في موضع
الواجبات اختلقت لرواية في القنار ولا يصح قدام تجزئه الصلوة في فصلين لا يفسد
الجهر الاخفاء لا يمكن الاحتراز عنه وعن لكن يمكن ما يصح به الصلوة كثير غير ان ذلك
عدة اية واحدة وعند هاتئذ ايات هدا في حق الامام دون المنفرد لان الجهر مخالفة من
حصائص الجماعة قال سهوا الامام يوجب على المولوم السجدة لتقرب السبل للوجوب في حق
الاصل فلهذا يلزمه حكم لا قامة بنية الامام فان لم يسجد الامام لم يسجد المولوم

هو في احوال الناس في وقت السلم حتى لو سبغ السلام بغيره وهذا الخلاف لا يوجب في تسليمه
صلى الله عليه وسلم المذكور الى ما هو المعروف وبأن ما صلوة على النبي عليه السلام الدعاء في سجدة
هو الصحيح لان الدعاء موضع اخر للصلوة قال يلزم له سجدة اذا وقى صلاته فعلا من حسن
ليس فيها وهذا يدل على ان سجدة السهو واحدة هو الصحيح لانها يجب بحرف فصل تمكن في الصلاة
تكون احبة كالدماء في الحرح واذا كان اجبا لاجل لا يترك واجب وتأخير او تأخير ركن
سأهيا هذا هو الاصل وانما وجبت الزيادة لانها تعزى عن غير ركن وترك واجب قال يلزم
اذا تركه فعلا مسنونا كان اراده فعلا واجبا الا انه اراد بتعميت سبغها فبالسنة قال
او تركه قراءة الفاتحة لانها واحدة او القنوا والتشهلا وتكبيرات العيدين لانها واجبات فانه
عليه السلام واطب عليها من غير تركها مرة وهي مارة الوجب ولا ينافي الى جميع
الصلوة فدل انها من خصائصها وذلك بالوجوب ثم ذكر التشهد بحتم القعدة الاولى
والثانية والقراءة فيها وكل ذلك واجب فيها سجدة السهو وهو الصحيح ولو حمل الامام فيها
يخاف وخاف في الجهر قلزمه سجدة السهو لان الجهر في موضع في مخالفة في موضع
الواجبات اختلقت لرواية في القنار ولا يصح قدام تجزئه الصلوة في فصلين لا يفسد
الجهر الاخفاء لا يمكن الاحتراز عنه وعن لكن يمكن ما يصح به الصلوة كثير غير ان ذلك
عدة اية واحدة وعند هاتئذ ايات هدا في حق الامام دون المنفرد لان الجهر مخالفة من
حصائص الجماعة قال سهوا الامام يوجب على المولوم السجدة لتقرب السبل للوجوب في حق
الاصل فلهذا يلزمه حكم لا قامة بنية الامام فان لم يسجد الامام لم يسجد المولوم

[illegible]

بَابُ صَلَاةِ الْمَرِيضِ

إذا نحن المريض عن القيام صلى فاعاد يركع ويسجد لقوله عليه السلام لعمر بن حصين رضي الله عنه قالما

وَأَن لَّمْ تَسْتَعِمْ فَعَاذَ بِاللَّهِ لَمْ يَسْتَعِمْ وَعَلَى الْحَبِّ تَوَصَّى بِإِيمَاءٍ وَأَن الطَّاعَةَ بِجَسَدِ الطَّاعَةِ قَالُوا

لم يستطع الركوع والسجدة أو لم يأت بغير قاعده لا بد وسع مثله وجعل السجدة اجزاء من ركوعه لا بد
 ان لا يترك الركوع والسجدة أو لم يأت بغير قاعده لا بد وسع مثله وجعل السجدة اجزاء من ركوعه لا بد

قائم مقامها فاخذ حكمها ولا يرفع الى وجهه شئ يسجد عليه لقوله عليه السلام ان قدس ان تسجد
 للرؤساء ولا تسجدوا للرؤساء ولا تسجدوا للرؤساء

على الارض سبعين الفا فقم برأسك وان فعل ذلك وهو يخلص أسره احرار لوجوه الامم وان
 انما رفع الى وجهه سنيا ١٢ سنة

وصعد إلى علي بن أبي طالب عليه السلام فحدثه عن ذلك فقال له يا علي بن أبي طالب

الى القبة وادعى بالارث وادعى لاسلامه بصلته بالشيخ فاما فان لم يستقم فقام

فان يستطع وعلى خلافه ان لم يستطع فانه على اخي وهو العبد صمد ان يستطع
 له لولا ما في آخره

علی جبہ و جہدہ لی لقبہ تجاز نما وینا من قبل الان الاوئی هو الاوئی عبد خدا و الشافعی

لأن إشارة المستأق تقع الى هواء الكعبة وإشارة المضطج على جنبه الى جانب قدسية بتباد

الصلاة وان لم يستطع الايماء بأية خواتم عن كايومى بعينه ولا نقلبه لاجابه خلاف الرواية

لما وينا من قبل أن نفضله لا ندل بالوأي ممتنع ولا قيس على الرأس نه يتادي ركن الصلوة و

العَيْنُ أَخْبَرَنَا وَقَوْلُهُ أَخْبَرَنِي إِسْرَافِيلُ أَنَّهُ لَا تَسْقُطُ الصَّلَاةُ عَنْهُ أَنْ كَانَ الْعِزَّازُ الْمُسْلِمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

[illegible]

اد اكان صغيفاً وهو الصحيح لا يفرق مضمون الخطاب عن كمال المعنى ان قد على القيام ولم يقيد على
الركوع والسجود بل يفرق بينهما فيصلي قاعداً قاعداً لا يركع لان كنية القيام التوسل به الى السجود كما
من نهاية التعظيم فاذا كان لا يتعقبه السجود لا يكون كناية عن تفضيل ولا ياء قاعداً لانه ان شبه
بالسجود وان صلى الصحيح بعض صلاته قائماً ثم سجد فمضى بها قاعداً يركع ويجوز ان يكون لم يقيد
او مستقياً ان لم يقيد لانه يلى لادنى على لعل فضلاً لا قاعداً ومن صلى قاعداً يركع ويجوز ان يكون نذر
صحي على صلاته قائماً عند ابي حنيفة وابي يوسف وقال عجل استقبال بناء على اختلافهم فاذا قعد
وقد تقدم بيان وان صلى بعض صلاته بآباء ثم قعد على الركوع والسجود استأنف عبد حم جميعاً لا يجوز
اقراء الركوع بالمؤمى فاذا الباء ومن قعد التطوع قائماً ثم عجل لا بأس ان يتوكل على عصا او حائط او
يقعدن هذا عند وان كان لا تكاء غير عجل يكره له اساءة في الادب قيل لا يكره عند ابي حنيفة
لانه لو قعد عند يجوز من غير عجل فكذا لا يكره الا تكاء وعند هاهنا يكره لانه لا يجوز التقود عندهما
يكره الا تكاء وان قعد بعد عجل يكره بالاتفاق وتحرر الصلوة عند ولا يجوز عجلها وفي باب
النوافل ومن صلى في السجدة قاعداً من غير عجل احرأه عند ابي حنيفة رده والقيام افضل
وقال لا يجزيه الا من عجل لان القيام مقدور عليه فلا يترك وله ان العالب فيها دوران الرأس
وهو كالمحقق الا ان القيام افضل لانه ابعد عن شبهة الخلل والمخروج افضل فاما مكاة فانه اسك
لقلة الخلاف في عدا المروطة والمروطة كالسطح هو الصحيح من اغنى عليه خمس صلوات وودها قضت
وان كان اكثر من ذلك لم يقض هذا استحسان القياس لان قضاء عليه ذاستوع الاعاء وقت
صلوة كاملاً المحقق العرفية لم يحسن حجة الاستحسان ان المدة اطالت كثر الفوائت
سئل عن قول ابي حنيفة

فان قيل في قوله لا يجزيه الا من عجل لان القيام مقدور عليه فلا يترك وله ان العالب فيها دوران الرأس وهو كالمحقق الا ان القيام افضل لانه ابعد عن شبهة الخلل والمخروج افضل فاما مكاة فانه اسك لقلة الخلاف في عدا المروطة والمروطة كالسطح هو الصحيح من اغنى عليه خمس صلوات وودها قضت وان كان اكثر من ذلك لم يقض هذا استحسان القياس لان قضاء عليه ذاستوع الاعاء وقت صلوة كاملاً المحقق العرفية لم يحسن حجة الاستحسان ان المدة اطالت كثر الفوائت

فان قيل في قوله لا يجزيه الا من عجل لان القيام مقدور عليه فلا يترك وله ان العالب فيها دوران الرأس وهو كالمحقق الا ان القيام افضل لانه ابعد عن شبهة الخلل والمخروج افضل فاما مكاة فانه اسك لقلة الخلاف في عدا المروطة والمروطة كالسطح هو الصحيح من اغنى عليه خمس صلوات وودها قضت وان كان اكثر من ذلك لم يقض هذا استحسان القياس لان قضاء عليه ذاستوع الاعاء وقت صلوة كاملاً المحقق العرفية لم يحسن حجة الاستحسان ان المدة اطالت كثر الفوائت

فان قيل في قوله لا يجزيه الا من عجل لان القيام مقدور عليه فلا يترك وله ان العالب فيها دوران الرأس وهو كالمحقق الا ان القيام افضل لانه ابعد عن شبهة الخلل والمخروج افضل فاما مكاة فانه اسك لقلة الخلاف في عدا المروطة والمروطة كالسطح هو الصحيح من اغنى عليه خمس صلوات وودها قضت وان كان اكثر من ذلك لم يقض هذا استحسان القياس لان قضاء عليه ذاستوع الاعاء وقت صلوة كاملاً المحقق العرفية لم يحسن حجة الاستحسان ان المدة اطالت كثر الفوائت

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بَابُ فِي سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ

لأنها وهي كلمة إيجاب هو غير مقيد بالقصد إذا دللنا على أن الآية السجدة هي من باب التعميم

لا التزاماً متابعاً إذا اتل المأموم لم يسمع الإمام ولا المأموم في الصلاة ولا بعد الصلاة عيني حنفية

وإني يوسف و قال محمد سمعتموها إذا عولان السيف قلنا لا والله ما نعلمه ولا نأمنه خلاص حاله الصلوة كان

وہ قاتل کا نام محمد ۱۲
 جس کی صفحہ ۱۲

يؤيد في ذلك قسم الامامة الاثني عشر من المشايخ الذين اجمعوا على ان عليا هو الخليفة الثاني بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم

عليه ينفرد بالحق لا حمله بخلاف حجب الحاصل في مقتضى الفقرة لا أنه لا يحكم الحيا

تلاوتها لما لا يجب بغيرها الاغلام اهلية الصلوة بخلاف الجنب لو سمعها رجل داخل الصلوة

سَمِعُوا هُوَ الصَّحِيحُ لِأَنَّ الْمَحْرُوثَةَ فِي حَقِّهِمْ فَلَا يُعَدُّوهُمْ وَإِنْ سَمِعُوا وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ

[illegible][illegible]

۱۰۰

هناك في تسدية الثوب يتكرر الوجوب في المنقل من غصن غصن كذلك في الأصح وكذا في
الديانة الاحتياط ولو تبدل مجلس سلمون والتمالي يتكرر الوجوب على السامع في حقه
وكان إذا تبدل مجلس التادون السامع على ما قبل الأصح أنه لا يتكرر الوجوب على السامع ما قلنا ومن
السجدة كبر ولم يعرفه يدعيه من غير رفع رأسه عند السجدة الصلوة وهو المروي عن ابن مسعود
ولا تشهد عليه إلا سلامه في ذلك التحلل هو يستند على التعميم وهي معدومة قال يكره أن
يقرا السجدة في صلوة أو غيرها ويدعيه أية السجدة لا يستحب الاستنكاف عنها ولا بأس بأن يقرأ
أية السجدة ويدعيه ما سواه لأنه مسطورة أيها قال محمد بن الحارث إن يقرأ قبلها أية أو يتبين
دفعاً لوهم التفضيل في يستحسنوا الخفاء بها تنقية على السامعين والله أعلم

باب في صلوة المشرك

السنة الذي يتغير به الأحكام أية من مسطرة ثلثة أيام لياليه السيرة الأولى وصلى له سلام لقوله
عليه السلام يصح المقيد حال يوم ليلة المسافر ثلثة أيام لياليها أتمت لرحضة الجنس ومضرة
غوم التقدي وقيل أبو يوسف يومين ألت اليوم ثلثة والشافعي بيوم ليلة في قول وكفى السنة
حجة عليهم ما ألسير المذكور هو الوسط وعن أبي حنيفة التقدير بالمرحل وهو قريب من الأول
ولا معتد بالفرسخ هو الصحيح ولا يعتد بالسيرة الماء معناه لا يعتبر به السيرة البرق فاما المعتد
في الحر فيلحق بما ذكره في الحل قال وروى المسافر في الرأعية ركعتان لا يزيد عليها وقال
الشافعي في صفة الأديع والقصر رحضة اعتدلاً بالصوم وثلثان الشفع الثاني لا يقضى
ولا ياتر على تركه وهذا أية النافلة بخلاف الصوم لأنه يقضى وإن صلي أربعاً

هذا الحديث في تسدية الثوب يتكرر الوجوب في المنقل من غصن غصن كذلك في الأصح وكذا في
الديانة الاحتياط ولو تبدل مجلس سلمون والتمالي يتكرر الوجوب على السامع في حقه
وكان إذا تبدل مجلس التادون السامع على ما قبل الأصح أنه لا يتكرر الوجوب على السامع ما قلنا ومن
السجدة كبر ولم يعرفه يدعيه من غير رفع رأسه عند السجدة الصلوة وهو المروي عن ابن مسعود
ولا تشهد عليه إلا سلامه في ذلك التحلل هو يستند على التعميم وهي معدومة قال يكره أن
يقرا السجدة في صلوة أو غيرها ويدعيه أية السجدة لا يستحب الاستنكاف عنها ولا بأس بأن يقرأ
أية السجدة ويدعيه ما سواه لأنه مسطورة أيها قال محمد بن الحارث إن يقرأ قبلها أية أو يتبين
دفعاً لوهم التفضيل في يستحسنوا الخفاء بها تنقية على السامعين والله أعلم

هذا الحديث في تسدية الثوب يتكرر الوجوب في المنقل من غصن غصن كذلك في الأصح وكذا في
الديانة الاحتياط ولو تبدل مجلس سلمون والتمالي يتكرر الوجوب على السامع في حقه
وكان إذا تبدل مجلس التادون السامع على ما قبل الأصح أنه لا يتكرر الوجوب على السامع ما قلنا ومن
السجدة كبر ولم يعرفه يدعيه من غير رفع رأسه عند السجدة الصلوة وهو المروي عن ابن مسعود
ولا تشهد عليه إلا سلامه في ذلك التحلل هو يستند على التعميم وهي معدومة قال يكره أن
يقرا السجدة في صلوة أو غيرها ويدعيه أية السجدة لا يستحب الاستنكاف عنها ولا بأس بأن يقرأ
أية السجدة ويدعيه ما سواه لأنه مسطورة أيها قال محمد بن الحارث إن يقرأ قبلها أية أو يتبين
دفعاً لوهم التفضيل في يستحسنوا الخفاء بها تنقية على السامعين والله أعلم

هذا الحديث في تسدية الثوب يتكرر الوجوب في المنقل من غصن غصن كذلك في الأصح وكذا في
الديانة الاحتياط ولو تبدل مجلس سلمون والتمالي يتكرر الوجوب على السامع في حقه
وكان إذا تبدل مجلس التادون السامع على ما قبل الأصح أنه لا يتكرر الوجوب على السامع ما قلنا ومن
السجدة كبر ولم يعرفه يدعيه من غير رفع رأسه عند السجدة الصلوة وهو المروي عن ابن مسعود
ولا تشهد عليه إلا سلامه في ذلك التحلل هو يستند على التعميم وهي معدومة قال يكره أن
يقرا السجدة في صلوة أو غيرها ويدعيه أية السجدة لا يستحب الاستنكاف عنها ولا بأس بأن يقرأ
أية السجدة ويدعيه ما سواه لأنه مسطورة أيها قال محمد بن الحارث إن يقرأ قبلها أية أو يتبين
دفعاً لوهم التفضيل في يستحسنوا الخفاء بها تنقية على السامعين والله أعلم

وقد في الثانية قبل التمسك بغيره ولا وليان من الفرض الاخران له نافلة اعتبارا بالبحر وبصير

مسما لتأخير السلام ان يقعد في الثانية قد هبطت لاختلاف الثانية بها قبل الحال وكذا

وذا فارق المسافر يومه لم يصلي كغيره لان الإقامة تتعلق بدخولها فيتعلم السفر بالمحور

وفيلما وقع على لو جاوز هذا النقص لقصر او كبر على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة او قرية

خمس عشرة محمدا وكذا وان نوى قلم مع لك قصره لان كذا من اعتبار ردة السفر بها مع المبتدئ

بمن الطهر لانهما تان موجبان هو ما نزع ابن عمر عن الأثر في مثله كالتحرر التقيد

بالبلدة والقرية يشترط في الإقامة في المفارة وهو الظاهر لو دخل مصر على زمن حريم

علا او بعد فذل لم يوفد الإقامة حتى يفي على لك سنين قصره ان ابن عمر صاها ما ذبحا

استوى كان بقصر وعن جماعة من الصحابة مثل لك واذا دخل السكرا من الحوب مو الإقامة بها

قصر ولو كذا اذا حاصروا في مدينة او حصان الداخل بين ان يهزم فيم بين ان يهزم

فيقر فلم تكن الإقامة وكذا اذا حاصروا اهل البغى في دار الاسلام في غير مصر او حاصروهم في

البحر ان حالهم مثل عزيمتهم عند فورة يصري الوحيين اذا كانت المشوكة لم للملك من القرا

طاهر او عند ي يوسف يصعد كالحواوي يوت لم لان موضع إقامة ونية الإقامة من اهل الكلا

اهل الاخيية قبل لقصر واخبرهم مقيمون يروى لك عن ي يوسف كذا الإقامة اصل فلا

تبطل بالانتقال من محملى الى محملى ان اقتدى المسافر بالمقدم في الوقت اتمرا لانه يتغير

فوضه الى اربع للتبعية ثلما يتغير نية الإقامة لا اتصال المغير بالسبب وهو

الوقت وان دخل معه في فائنة لم تجزه لانه يتغير بعد الوقت لا قضاء السبب

الاجابة
في قوله لا وليان من الفرض الاخران له نافلة اعتبارا بالبحر وبصير
في قوله مسما لتأخير السلام ان يقعد في الثانية قد هبطت لاختلاف الثانية بها قبل الحال وكذا
في قوله وذا فارق المسافر يومه لم يصلي كغيره لان الإقامة تتعلق بدخولها فيتعلم السفر بالمحور
في قوله وفيلما وقع على لو جاوز هذا النقص لقصر او كبر على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة او قرية
في قوله خمس عشرة محمدا وكذا وان نوى قلم مع لك قصره لان كذا من اعتبار ردة السفر بها مع المبتدئ
في قوله بمن الطهر لانهما تان موجبان هو ما نزع ابن عمر عن الأثر في مثله كالتحرر التقيد
في قوله بالبلدة والقرية يشترط في الإقامة في المفارة وهو الظاهر لو دخل مصر على زمن حريم
في قوله علا او بعد فذل لم يوفد الإقامة حتى يفي على لك سنين قصره ان ابن عمر صاها ما ذبحا
في قوله استوى كان بقصر وعن جماعة من الصحابة مثل لك واذا دخل السكرا من الحوب مو الإقامة بها
في قوله قصر ولو كذا اذا حاصروا في مدينة او حصان الداخل بين ان يهزم فيم بين ان يهزم
في قوله فيقر فلم تكن الإقامة وكذا اذا حاصروا اهل البغى في دار الاسلام في غير مصر او حاصروهم في
في قوله البحر ان حالهم مثل عزيمتهم عند فورة يصري الوحيين اذا كانت المشوكة لم للملك من القرا
في قوله طاهر او عند ي يوسف يصعد كالحواوي يوت لم لان موضع إقامة ونية الإقامة من اهل الكلا
في قوله اهل الاخيية قبل لقصر واخبرهم مقيمون يروى لك عن ي يوسف كذا الإقامة اصل فلا
في قوله تبطل بالانتقال من محملى الى محملى ان اقتدى المسافر بالمقدم في الوقت اتمرا لانه يتغير
في قوله فوضه الى اربع للتبعية ثلما يتغير نية الإقامة لا اتصال المغير بالسبب وهو
في قوله الوقت وان دخل معه في فائنة لم تجزه لانه يتغير بعد الوقت لا قضاء السبب

في قوله لا وليان من الفرض الاخران له نافلة اعتبارا بالبحر وبصير
في قوله مسما لتأخير السلام ان يقعد في الثانية قد هبطت لاختلاف الثانية بها قبل الحال وكذا
في قوله وذا فارق المسافر يومه لم يصلي كغيره لان الإقامة تتعلق بدخولها فيتعلم السفر بالمحور
في قوله وفيلما وقع على لو جاوز هذا النقص لقصر او كبر على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة او قرية
في قوله خمس عشرة محمدا وكذا وان نوى قلم مع لك قصره لان كذا من اعتبار ردة السفر بها مع المبتدئ
في قوله بمن الطهر لانهما تان موجبان هو ما نزع ابن عمر عن الأثر في مثله كالتحرر التقيد
في قوله بالبلدة والقرية يشترط في الإقامة في المفارة وهو الظاهر لو دخل مصر على زمن حريم
في قوله علا او بعد فذل لم يوفد الإقامة حتى يفي على لك سنين قصره ان ابن عمر صاها ما ذبحا
في قوله استوى كان بقصر وعن جماعة من الصحابة مثل لك واذا دخل السكرا من الحوب مو الإقامة بها
في قوله قصر ولو كذا اذا حاصروا في مدينة او حصان الداخل بين ان يهزم فيم بين ان يهزم
في قوله فيقر فلم تكن الإقامة وكذا اذا حاصروا اهل البغى في دار الاسلام في غير مصر او حاصروهم في
في قوله البحر ان حالهم مثل عزيمتهم عند فورة يصري الوحيين اذا كانت المشوكة لم للملك من القرا
في قوله طاهر او عند ي يوسف يصعد كالحواوي يوت لم لان موضع إقامة ونية الإقامة من اهل الكلا
في قوله اهل الاخيية قبل لقصر واخبرهم مقيمون يروى لك عن ي يوسف كذا الإقامة اصل فلا
في قوله تبطل بالانتقال من محملى الى محملى ان اقتدى المسافر بالمقدم في الوقت اتمرا لانه يتغير
في قوله فوضه الى اربع للتبعية ثلما يتغير نية الإقامة لا اتصال المغير بالسبب وهو
في قوله الوقت وان دخل معه في فائنة لم تجزه لانه يتغير بعد الوقت لا قضاء السبب

[illegible]

وكان يغتسل في العيدين لأن يوم الجمعة يغتسل في الغسل التطيب كما في الجمعة فيلبس أحسن ثيابه
لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب أن يغتسل في يوم الجمعة ويلبس أحسن ثيابه ويؤدي صلاة العشاء
المفخرة ليتفرغ قلبه للصلاة ويتوجه إلى الصلاة لا يكبر عند الصلاة حنيقة في طريق المصلي عند هذا
يكبر باعتبار الألف حتى لأن الأصل في التثاء الأضواء والشرع ورد به في الألف لأنه يوم تكبيره كذلك
الغفر ولا يغتسل في المصلي قبل صلاة العيد لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك مع حرمه
على الصلاة ثم قيل في الكراهة في المصلي خاصة وقيل في غيره خاصة لأنه صلى الله عليه وسلم
لم يفعل ذلك إذا حلت الصلاة بأرتقاء الشمس خلوقها إلى الزوال وأذا زالت الشمس خرج وقتها
لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغتسل في صلاة العيد الشمس على قدره أو عشرين كما شهد أبو الهلال بعد
الزوال إلى ما أخرجه وجوز إلى المصلي من الغد فيصلي الإمام بالناس كعتين يكبر في الأولى ثلاثاً ثم ثلثاً
بجدها ثم يقرأ الفاتحة وسورة ويكبر تكبيرة يركع بها ثم يبتدئ في الركعة الثانية بالقراءة ثم يكبر
ثلاثاً بعد ها ويكبر رابعة يركع بها وهذا قول ابن مسعود وهو قولنا وقال ابن عباس يكبر في الأولى
للافتتاح وخمساً بعد ها وفي الثانية يكبر خمساً ثم يقرأ في راية يكبر أربعاً وتطهر على العامة اليوم بقول
ابن عباس من يركع الفاتحة فاما المذهب فالقول الأول لأن التكبير ورد في الأولى خلافاً للمعروف فكان
الأحد بالأول ولما تم التكبير أربعاً من اعلام الدين حتى يجهز بها فكان الأصل فيها التجمع في الركعة الأولى
فصلى بها تكبيرة الافتتاح لقولها من حيث الفرضية والسبق في الثانية ثم يوحدها للتكبير
الركوع فوجب لضم إليها والتأني أخذ بقول ابن عباس لأنه حمل المروي كله على
الزوائد فصارت التكبيرات عند خمسة عشر وستة عشر قال ويرفع يديه

في يوم الجمعة يغتسل في الغسل التطيب كما في الجمعة فيلبس أحسن ثيابه
لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب أن يغتسل في يوم الجمعة ويلبس أحسن ثيابه ويؤدي صلاة العشاء
المفخرة ليتفرغ قلبه للصلاة ويتوجه إلى الصلاة لا يكبر عند الصلاة حنيقة في طريق المصلي عند هذا
يكبر باعتبار الألف حتى لأن الأصل في التثاء الأضواء والشرع ورد به في الألف لأنه يوم تكبيره كذلك
الغفر ولا يغتسل في المصلي قبل صلاة العيد لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك مع حرمه
على الصلاة ثم قيل في الكراهة في المصلي خاصة وقيل في غيره خاصة لأنه صلى الله عليه وسلم
لم يفعل ذلك إذا حلت الصلاة بأرتقاء الشمس خلوقها إلى الزوال وأذا زالت الشمس خرج وقتها
لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغتسل في صلاة العيد الشمس على قدره أو عشرين كما شهد أبو الهلال بعد
الزوال إلى ما أخرجه وجوز إلى المصلي من الغد فيصلي الإمام بالناس كعتين يكبر في الأولى ثلاثاً ثم ثلثاً
بجدها ثم يقرأ الفاتحة وسورة ويكبر تكبيرة يركع بها ثم يبتدئ في الركعة الثانية بالقراءة ثم يكبر
ثلاثاً بعد ها ويكبر رابعة يركع بها وهذا قول ابن مسعود وهو قولنا وقال ابن عباس يكبر في الأولى
للافتتاح وخمساً بعد ها وفي الثانية يكبر خمساً ثم يقرأ في راية يكبر أربعاً وتطهر على العامة اليوم بقول
ابن عباس من يركع الفاتحة فاما المذهب فالقول الأول لأن التكبير ورد في الأولى خلافاً للمعروف فكان
الأحد بالأول ولما تم التكبير أربعاً من اعلام الدين حتى يجهز بها فكان الأصل فيها التجمع في الركعة الأولى
فصلى بها تكبيرة الافتتاح لقولها من حيث الفرضية والسبق في الثانية ثم يوحدها للتكبير
الركوع فوجب لضم إليها والتأني أخذ بقول ابن عباس لأنه حمل المروي كله على
الزوائد فصارت التكبيرات عند خمسة عشر وستة عشر قال ويرفع يديه

الجمعة

في تكبيرات العيدين يريد بها ما سوى التكبير في الركوع لقوله صلى الله عليه وسلم لا ترفعوا أصواتكم فوق صوتي في سبعم مواطن ذكر من جملة تكبيرات الأعياد عن أبي يوسف أنه لا يرفع ولا يهبط عليه ما روي
قال يخطب الصلوة خطبتين بعد الأذان في وقتها لا يخطب في وقتها في صلاة العيد
أحكامها لأنها شرعت لأجله ومن فاته صلاة العيد مع الإمام لم يقضها لأن الصلاة بهذه
الصفة لم تفرق في الأعياد لا تتم بالمنع وإن تم الهلال وشهد أنه كما مأمور به بوجوب الهلال
الأول صلى العيد من الغد لأن هذا تأخير بعد وقتها فيه حديث أن حدثنا عن جمع من الصلوة
في اليوم الثاني لم يصلوها بعد لأن الأصل فيها أن لا تقضى كالجمعة إلا أن تركناها للحديث وقد
ورد بالتأخير إلى اليوم الثاني عندنا لعدم يستحب في يوم الأضحية أن يفتل ويتطيب لما ذكرناه وخرج
الأكل حتى يفرغ من الصلوة لما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطعم في يوم الأضحية حتى يرجع
من أضحيته بيوتهم المصلين هو يكبر لأنه صلى الله عليه وسلم كان يكبر في الطريق ويصلي ركعتين في الطريق
لذلك نقل ويخطبها خطبتين لأنه صلى الله عليه وسلم كان كذلك فعل ويعلم الناس فيها
الأضحية وتكبيره التثنية لأنه مشرع الوقت الخطبة ما شرعت للتعليم فإن كان عند جمع
من الصلوة في يوم الأضحية صلاها من الغد بعد الأضحية لا يصليها بعد ذلك لأن الصلوة موقوفة
وقت الأضحية فقيدها بإيامها الله سبحانه في التأخير من غير عذر لمخالفة المنقول والتعريف أن
يصنع للناس ليس يفتي وهو أن يحتمل الناس يوم عرفه في بعض المواضع تشبها بالواقفين بعرفة
لأن الوقوف عرف عباد الله خاصة بمكان محصور فلا يكون عارضة دونهم كسائر المناسك
فصل في تكبير التثنية ويبدأ بتكبير التثنية بعد صلاة الفجر من يوم عرفه

في تكبيرات العيدين يريد بها ما سوى التكبير في الركوع لقوله صلى الله عليه وسلم لا ترفعوا أصواتكم فوق صوتي في سبعم مواطن ذكر من جملة تكبيرات الأعياد عن أبي يوسف أنه لا يرفع ولا يهبط عليه ما روي
قال يخطب الصلوة خطبتين بعد الأذان في وقتها لا يخطب في وقتها في صلاة العيد
أحكامها لأنها شرعت لأجله ومن فاته صلاة العيد مع الإمام لم يقضها لأن الصلاة بهذه
الصفة لم تفرق في الأعياد لا تتم بالمنع وإن تم الهلال وشهد أنه كما مأمور به بوجوب الهلال
الأول صلى العيد من الغد لأن هذا تأخير بعد وقتها فيه حديث أن حدثنا عن جمع من الصلوة
في اليوم الثاني لم يصلوها بعد لأن الأصل فيها أن لا تقضى كالجمعة إلا أن تركناها للحديث وقد
ورد بالتأخير إلى اليوم الثاني عندنا لعدم يستحب في يوم الأضحية أن يفتل ويتطيب لما ذكرناه وخرج
الأكل حتى يفرغ من الصلوة لما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطعم في يوم الأضحية حتى يرجع
من أضحيته بيوتهم المصلين هو يكبر لأنه صلى الله عليه وسلم كان يكبر في الطريق ويصلي ركعتين في الطريق
لذلك نقل ويخطبها خطبتين لأنه صلى الله عليه وسلم كان كذلك فعل ويعلم الناس فيها
الأضحية وتكبيره التثنية لأنه مشرع الوقت الخطبة ما شرعت للتعليم فإن كان عند جمع
من الصلوة في يوم الأضحية صلاها من الغد بعد الأضحية لا يصليها بعد ذلك لأن الصلوة موقوفة
وقت الأضحية فقيدها بإيامها الله سبحانه في التأخير من غير عذر لمخالفة المنقول والتعريف أن
يصنع للناس ليس يفتي وهو أن يحتمل الناس يوم عرفه في بعض المواضع تشبها بالواقفين بعرفة
لأن الوقوف عرف عباد الله خاصة بمكان محصور فلا يكون عارضة دونهم كسائر المناسك
فصل في تكبير التثنية ويبدأ بتكبير التثنية بعد صلاة الفجر من يوم عرفه

في تكبيرات العيدين يريد بها ما سوى التكبير في الركوع لقوله صلى الله عليه وسلم لا ترفعوا أصواتكم فوق صوتي في سبعم مواطن ذكر من جملة تكبيرات الأعياد عن أبي يوسف أنه لا يرفع ولا يهبط عليه ما روي
قال يخطب الصلوة خطبتين بعد الأذان في وقتها لا يخطب في وقتها في صلاة العيد
أحكامها لأنها شرعت لأجله ومن فاته صلاة العيد مع الإمام لم يقضها لأن الصلاة بهذه
الصفة لم تفرق في الأعياد لا تتم بالمنع وإن تم الهلال وشهد أنه كما مأمور به بوجوب الهلال
الأول صلى العيد من الغد لأن هذا تأخير بعد وقتها فيه حديث أن حدثنا عن جمع من الصلوة
في اليوم الثاني لم يصلوها بعد لأن الأصل فيها أن لا تقضى كالجمعة إلا أن تركناها للحديث وقد
ورد بالتأخير إلى اليوم الثاني عندنا لعدم يستحب في يوم الأضحية أن يفتل ويتطيب لما ذكرناه وخرج
الأكل حتى يفرغ من الصلوة لما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطعم في يوم الأضحية حتى يرجع
من أضحيته بيوتهم المصلين هو يكبر لأنه صلى الله عليه وسلم كان يكبر في الطريق ويصلي ركعتين في الطريق
لذلك نقل ويخطبها خطبتين لأنه صلى الله عليه وسلم كان كذلك فعل ويعلم الناس فيها
الأضحية وتكبيره التثنية لأنه مشرع الوقت الخطبة ما شرعت للتعليم فإن كان عند جمع
من الصلوة في يوم الأضحية صلاها من الغد بعد الأضحية لا يصليها بعد ذلك لأن الصلوة موقوفة
وقت الأضحية فقيدها بإيامها الله سبحانه في التأخير من غير عذر لمخالفة المنقول والتعريف أن
يصنع للناس ليس يفتي وهو أن يحتمل الناس يوم عرفه في بعض المواضع تشبها بالواقفين بعرفة
لأن الوقوف عرف عباد الله خاصة بمكان محصور فلا يكون عارضة دونهم كسائر المناسك
فصل في تكبير التثنية ويبدأ بتكبير التثنية بعد صلاة الفجر من يوم عرفه

وهو عقيل لصلوات الفرض على المقيمين في الأمصار وفي الجماعات السجدة صلاحي حنيفة وليس على
جماعات النساء إذا لم يكن من رجل ولا على جماعة المسافرين إذا لم يكن معهم مقيم وقالوا هو
كل من صلى المكتوبة لاتباع المكتوبة وأما ردينا من قبل الشترق هو الجهر بالتكبير لا نقل
عن الخليل بن أحمد لأن الجهر بالتكبير خلا السنة والشرع ورد به عند استجماع هذه الشروط
والأثر يجب على النساء إذا اقتدين بالرجال وعلى المسافرين عند اقتلائهم بالمقيم بطريق التبعية
قال يعقوب صليته بهم المغرب يوم عرفة فنهوا أن يكبر فكذا أبو حنيفة ذلك إلا أنه لم وإن تركوا
التكبير لا يتركه المقتد وهذا لا يؤدي في حرمة الصلوة فلم يكن لأمام في جماعة ما هو

قال إذا اكتسفت الشمس الإمام بالناس كعتين كهياة النافذة في كل ركعة ركوع واحد
وقال الشافعي كوعان له ماروك عايشة ولنا رواية من غير الحال لاكتف على إجمال لقبهم
وهو قال مالك وأحمد الزاهد

فكان الترجيح لروايته ويطول القراءة فیهما ويحیی عندی حنیفة وقال الجرجاني ومثله
وهو قال مالك والشافعية الزاهد

قول أبي حنيفة أما التطويل في القراءة فبيان الأفضل ويجوز أن شاء كان المسنون
لتأنيده التمسك بالصلاة والسلام مع

ستيعاب الوقت بالصلاة والدعاء فإذا خفف أحدهما طول الآخر أو ما انخفاء والحجر
أي وقت الحضور الزاهد

[illegible]

۱۶
 این کتاب در سال ۱۳۰۵ خورشیدی در شهر تهران چاپ شده است.
 مؤلف: دکتر محمد علی فروغی
 ناشر: انتشارات علمی و فرهنگی
 شماره ثبت: ۱۳۰۵/۴۷۸۹
 قیمت: ۲۰۰ ریال

فأمر راية عايشة فأنه على الله عليه السلام جبريها لابي حنيفة راية ابو عباس وراية ابو جندب

والنجم قد من قبله وانما حادثة النور في حيا ويدا عو بعد ما خلق الخلق الشمس
 وهو قوله الخالق انفس الملائكة
 اكل من نية قرار اجرا ١٢١

فقر الله عليه وسلم اذ اتيتم من هذه الاشراغ شيئا فارغبوا الى الله بالدماء والسنة
كما قالوا في الربيع الشجرة ١٢

في الادعية تأخيرها عن الصلاة ويصل بها امام الذي يصل بهم الجمعة وان لم

يحضره الناس ولدى خوراعن الفتنة وليس في خسوف القمر جماعة لتعذر الاجتماع

في الليل او خوف الفتنة وانما يصلي كل واحد بنفسه لقوله صلى الله عليه وسلم اذا رايتهم

شيطان من هذا الاوهال فانزعو الى الصلوة ولايس في الكسوف خطه كاره لعريفيل

باب الاستقاء

قال بحليفة رضي الله عنه ليس الاستسقاء صلوة مسنونة في جماعة فان صلح لنا
 قوله تعالى لا يجزيكم الله في الزمان ١٢

وَحَلَّلْنَا حُجْرًا وَأَمَّا الْأَسْتِقَاءُ الدَّعَاءُ وَالْأَسْتَغْفَارُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُكُمْ لِمَا كُنْتُمْ عَافِيًا
لَهُمْ أَوْ أَوْ كَرِهَ رَأَى ۱۲ -

الآية وسئل الله صلى الله عليه وسلم المستسقى ولم تر وعنه الصلوة ولا يصلي الإمام ركعتين لما
رواه البخاري وسئل ٢١٢
وسئل قال الشافعي ومالك ٢١٢

[illegible]

وتلك اخرى فلم يكن ستة وقد ذكر في الاصل قول محمد بن حنبل ومحمد بن ابي القاسم في الفراءة اعتبار الاصل
 فليس هناك موضع في غير ذلك من

العید تم یخطب المذویان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطب ثم فی خطبة العید عبد العزیز وعبد العزیز
نور الصلاة ۱۱۲ اخوان ابو لول

يوسف خطبة واحدة ولا خطبة عند أبي حنيفة لأنها تتبع الجماعة ولا جماعة عند أبي إسحاق

القبلة بالدعاء روى أنه صلى الله عليه وسلم استقبل القبلة وحول الحاء ويقال

رداءة مدار وینا قال یضربون اقول علی ما عندی حنیفة فلا یقبل داءه لان دعاء
مال الطیاری کا جواب مستحق الحنیفة کی طرف سے دینے والے کو مستحب ہے

(Handwritten signature)

[illegible]

14.

وعن محمد أنهم يصلون جماعة وليس بعضهم لا يؤدوا الإجماع في المكان

باب الحماة

١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

قوله صلى الله عليه وسلم لقد أوتيت أكرم شهادتين كالألوهة لا اله الا الله وأمر الذي قرب من الموت فإذا

مات سدا لهما و غرض عيناك بذلك جبر التواتر ثم فيه تحصيله فيستحسن

المسح فإذا أرادوا غسله وضوء على يديهن صب الماء عنه جعلوا على عورتهم خرقاً أو ثياباً
 أنزل المارئي من قبله -

سنة ١٢٠٠ هـ

فمضمضة واستنشاق لأن الوضوء سنة الاغتسال غير أن أخوام الماء منه معتد رفيعاً

يُضِيبُ الْمَاءَ عَلَيْهِ عَشْرًا أَمْ جِئَ الْخَبِيرُ وَتَوَلَّى الْمَاءَ مِنْ عَظِيمِ السَّيِّئِ الْمُنْأَوَّلِ
أَيُّ الْمَاءِ كَالْمَاءِ رَادٍ عَلَى ذِكْرِ عَالَمِ أَرَضٍ

وَالصَّلَاةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَتَرْجِيحُ لَوْتُو يَعْلَى الْمَاءَ بِالْأَسَدِ أَوْ بِالْحَوْضِ مَبَالِغَةً فِي
وَأَدَارَ الْمَرْسَةِ مَسْجِدَهُ وَأَمَّا

تخليف فان لم يكن الماء القراح لحصول اصل المقصود وفضل آسائه وحيثه بالخطي

كون انظف له ثم يضيغ على شقه الايسر فيغسل بالماء والسد حتى يري ان الماء قد وصل

وإلي التخت منه ثم يضيغ على شقة الأيمن فيغسل حق يري أن الماء قد وصل إلى وإلي التخت وهو الأحاسن الأيمن ١١٥

ثم يجلس في يمينه اليه يسبح بطنه مسجودا فيقول الحمد لله
 ثم يجلس في يمينه اليه يسبح بطنه مسجودا فيقول الحمد لله

رويت الكوفي فان خرج منه شيء غسله ولا يعيد غسله ولا وضوءه لان الغسل عرفيا

نقص قد حصل فتم تشيغه بنوب كيلا يتسل الكفانه ويجعله اى لميت في الكفانه
 آي اى اصدرا مني في حق من تشك انما اصدرا مني في حق

[illegible]

سے ملے ہوئے ہیں۔ انھیں طالب علم کیست کہ میری کتاب میں لکھا ہے کہ

ويجعل المصير على راسه لحيته والافور على مشاجه لان التظيب ستمه والمسا جداولي كاد
 الكرامة ولا يبرح شعر الميت لا حية لا يقض ظفرو ولا مشعر لقول ما يشعركه لا يقضون
 ميتة لان هذا الاشياء الزينة وقد استعفى الميت بها وقيحي كان تطبيقا لاجتماع الوسخ
 تحت صراحتنا **فصل في التكفين للنساء** ان يكفن الرجل في ثلثة اوتاب زاد قص
 ولقائه لما دوى انه صلى الله عليه وسلم ان في ثلثة اوتاب بجزء شحولة كانه كثر ما يلبسه عادة
 في حياته فلما بعد ما كان ان اقصر واعلى ثوبين جاز والثوبان زاد ولقائه وهذا كفن الكفاية
 لقول النبي بكثرة اغسلوا ثوبي مدين كسوف فيموا لانه ادى لباس الاحياء والادار من القرن القدر
 واللقافة كذلك والقيص من اصل الحق واذا الادرافت الكفن ابدى او اجانته اكريس ولفوا
 عليه ثم بالامن كما في حال الحيوة وتبسطه ان تبسط اللقافة ولا ثم تبسط عليها الا ان رثم
 ان قص الميت ويوصم على كذا رثم يقطع الا اذا رثم قبل ليسار ثم من قبل اليمن ثم اللقافة كذا
 وان خافوا ان ينشر الكفن عنه عقد حجرة صيانة عن الكشف فكفن المرأة في خمسة اوتاب
 درع ازار وخمار ولقافة وحرة تربط فوق ثديي الحديث ام عطية ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم اعطى الخاق غسلا بنة خمسة اوتاب لانها تخرج فيها حالة الحيوة فلما بعد لما كان
 ثم هلبان كفن النساء ان اقصر واعلى ثلثة اوتاب جازوه ثوبان خمار وهو كفن الكفاية
 ويكره اقل من ذلك وفي الرجل يكره الاقصر على ثوب احد الا في حالة الضرورة كان مصعب
 ابن عمير حين استشهد كفن في ثوب احد هذه كفن الضرورة وتلبس المرأة الدرع ولا تخر
 يجعل شعرها صفيين على صدرها فوق الدرع ثم الخمار فوق ذلك ثم الا زار

في ثلثة اوتاب بجزء شحولة كانه كثر ما يلبسه عادة
 في حياته فلما بعد ما كان ان اقصر واعلى ثوبين جاز والثوبان زاد ولقائه وهذا كفن الكفاية
 لقول النبي بكثرة اغسلوا ثوبي مدين كسوف فيموا لانه ادى لباس الاحياء والادار من القرن القدر
 واللقافة كذلك والقيص من اصل الحق واذا الادرافت الكفن ابدى او اجانته اكريس ولفوا
 عليه ثم بالامن كما في حال الحيوة وتبسطه ان تبسط اللقافة ولا ثم تبسط عليها الا ان رثم
 ان قص الميت ويوصم على كذا رثم يقطع الا اذا رثم قبل ليسار ثم من قبل اليمن ثم اللقافة كذا
 وان خافوا ان ينشر الكفن عنه عقد حجرة صيانة عن الكشف فكفن المرأة في خمسة اوتاب
 درع ازار وخمار ولقافة وحرة تربط فوق ثديي الحديث ام عطية ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم اعطى الخاق غسلا بنة خمسة اوتاب لانها تخرج فيها حالة الحيوة فلما بعد لما كان
 ثم هلبان كفن النساء ان اقصر واعلى ثلثة اوتاب جازوه ثوبان خمار وهو كفن الكفاية
 ويكره اقل من ذلك وفي الرجل يكره الاقصر على ثوب احد الا في حالة الضرورة كان مصعب
 ابن عمير حين استشهد كفن في ثوب احد هذه كفن الضرورة وتلبس المرأة الدرع ولا تخر
 يجعل شعرها صفيين على صدرها فوق الدرع ثم الخمار فوق ذلك ثم الا زار

ويجعل شعرها صفيين على صدرها فوق الدرع ثم الخمار فوق ذلك ثم الا زار

كتاب الصلاة

[illegible]

لَتَنَابُ فِي الدَّفْنِ يَحْفَرُ الْقَبْرَ لِلْحَدِثِ يَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَدِثُ وَالْأَشَقُّ
الْأَزَلُّ يَحْفَرُ فِي جَانِبَيْهِ قَبْرَيْنِ يَحْمِلُهُمَا شَيْءٌ يَحْمِلُهُمَا شَيْءٌ يَحْمِلُهُمَا شَيْءٌ يَحْمِلُهُمَا شَيْءٌ

سَلَّ سَلَاوَتَانِ جَانِبَ الْعُقْبَةِ مَعْظُوفٍ فِي سَقَايَا دَخَالَ مِنْهُ وَاضْطَرَبَتِ الرِّوَايَاتُ فِي

ادخل النبي صلى الله عليه وسلم فاذا وضع في الحمار يقول اضعه بسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبر ويوجه الى القبلة بذلك امر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه السلام فان انا جاورت في لعمري في دفن في الجاهلية ١٣

وسلم في حال العقدة وقوع الامن من الانتشار ويستوي للدين على المحل لانه صلى الله عليه وسلم
 جعل على قبرة الدين يستقي قبر المرأة بثوب حتى تجعل الدين على المحل لا يسمي قبر الرجل كان منه
 حاله في الستة ومبني حال الرجال على الانكشاف فيكون الاخر والخشوع هما الاحكام للنساء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

والله بموضع النبي صلى الله عليه وآله وآله لا نقول ولا نكسر ولا نكتب في الجامع الصغير وليس في
من لم يكتب في ٥١١

الدين القسبي نصل الله عليه وسلم جعل على قبرة من قصبته بمال القرباء ويسمى

القبر ولا يسطر أي لا يرتفع لأنه صلى الله عليه وسلم أتى من سبع القبور ومن شاهد قبر أخيه

بَابُ الشَّهِيدِ

الشهيد من قتل المشركين ووجد في الموكلة مائة الف درهم وقلته السلطان فذلوا ولم يحجب بقتلهم

يُفَكِّرُ يَعْصِي عَلَيْهِ لَا يُفْعَلُ لَكَ فِي مَعْنَى شَيْءٍ أَحَدٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ مَبْرُورٌ

کلمہ دہانہ کہ کلمہ سوم فکل من قتل بالحسد ظل وهو طاهر بالتمویج بہ عوض

مالى فهو في معانيهم فالحق بهم والمواد بالانوار والجرحة لانها دالة القتل اذ كان خروج الدم من

ووضع غير معتاد كالعين نحوه والتأني في الفناء والصلوة ويقول السيف تحاءلنا ذنوبنا فافقه

من استغفركم وكن نقول الصلوة على نبيك وآله اكرامته واستهلاله ولى بها والظاهر عن

الدعوى يسعى عن الدعاء كالنبي صلى الله عليه وآله وسلم من قلة أهل حرب أهل بيعة وقطاع الحرب

كذلك قيل عند اي حنيفة وقال لا يغسل الا ناء وحب بالحنافة سقط بالماء والناء

شهادة دكالى حيفة ان الشهادة عرفت مائة عام فاعلموا ان الشهادة قد حازت

الاستسقاء حنبيا غسله الملائكة وعلى هذا الخلاف الخاضع النفساء اذا طهرت وكذا قبل

انقطع في الصحيح من الرواية وعلى هذا الخلاص الصبي هما ان الصبي احق بهذه الكرامة وله ان

سَيِّفُ كَفَى عَنِ الْفَسَلِ فِي حَقِّ تَهْدِئَةٍ أَحَدٌ بِوصفِ كَوْنِهِ طَهُرَةً وَلَا ذَنْبٍ عَلَى الصَّبِيِّ فَلَمْ يَكُنْ

دو دیوانوں پر مشتمل ہے۔ پہلا دیوان "مثنوی" اور دوسرا "دیوانہ" ہے۔

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

في معناه لا يغسل من الشهادة ولا يرفع عنه ثوبه ولا يلبس عليه القميص ولا يلبس عليه
السلام والخف لأنها ليست من جنس الكفن بل هي من جنس الثياب كما لا يغسل من الشهادة
غسل وهو من صائر خلقاني حكمه شهادة ليدل مرافق الحق لا يبدل في بعض الظلم فلم يكن في
معنى شهادة أحد الأركان أن يأكل ويشرب ويتام أو يد أو ينفل من لمعة لا مثلاً لبعض
مرافق الميثاق وشهد أحد ما أعطاه الكأس فلا يعلم فلم يقبلوا خوفاً من نقصان
الشهادة إلا إذا أحسن من مصرعة كذا فطأ الخيل لأنه ما نال شيئا من الراحة وكذا فطأ
أوخية كان مرتباً لما يداو لو بقي حيا حتى مضى وقت صلاته وهو يعقل فهو مرتب أن
تلك الصلوة صادرة ويثاب في ذمته وهو من أحكام الأحياء قال هذا مروي عن أبي يوسف
ولو أوصى شيء من أمور الآخرة كان رتباً ناعداً في سف نه ارتباً عند كذا يكون لأنه
من أحكام الأموات من حيث قيل في المص غسل لأن الواجب القسم وحالة تخفف
إذا الظلم إذا علم أنه قتل مجسداً ظلماً لأن الواجب عليه لقصاص هو عقوبة والقاتل
لا يتخلص مما ظهر أمافي الدنيا وما في العقبى عند أبي يوسف عهد ما لا يلبس كاسيف
يعرف في الجنائيات أن شاء الله تعالى ومن قتل في حله وقصاص غسل عليه لأنه باذل
نفسه لا يفاء حتى يستحق عليه شهيداً أحد بذلوا أنفسهم لا بتغاء مرضاة الله تعالى خلا
يلحق بهم من قتل من البغاة أو قطاع الطريق لم يصل عليه لأن عبارته لم يصل البغاة
باب الصلوة في الكعبة
الصلوة في الكعبة حائز فيها ونقلها خلا فالشأن فيها وما ذلك الذي لا صلى الله عليه وسلم

في معناه لا يغسل من الشهادة ولا يرفع عنه ثوبه ولا يلبس عليه القميص ولا يلبس عليه
السلام والخف لأنها ليست من جنس الكفن بل هي من جنس الثياب كما لا يغسل من الشهادة
غسل وهو من صائر خلقاني حكمه شهادة ليدل مرافق الحق لا يبدل في بعض الظلم فلم يكن في
معنى شهادة أحد الأركان أن يأكل ويشرب ويتام أو يد أو ينفل من لمعة لا مثلاً لبعض
مرافق الميثاق وشهد أحد ما أعطاه الكأس فلا يعلم فلم يقبلوا خوفاً من نقصان
الشهادة إلا إذا أحسن من مصرعة كذا فطأ الخيل لأنه ما نال شيئا من الراحة وكذا فطأ
أوخية كان مرتباً لما يداو لو بقي حيا حتى مضى وقت صلاته وهو يعقل فهو مرتب أن
تلك الصلوة صادرة ويثاب في ذمته وهو من أحكام الأحياء قال هذا مروي عن أبي يوسف
ولو أوصى شيء من أمور الآخرة كان رتباً ناعداً في سف نه ارتباً عند كذا يكون لأنه
من أحكام الأموات من حيث قيل في المص غسل لأن الواجب القسم وحالة تخفف
إذا الظلم إذا علم أنه قتل مجسداً ظلماً لأن الواجب عليه لقصاص هو عقوبة والقاتل
لا يتخلص مما ظهر أمافي الدنيا وما في العقبى عند أبي يوسف عهد ما لا يلبس كاسيف
يعرف في الجنائيات أن شاء الله تعالى ومن قتل في حله وقصاص غسل عليه لأنه باذل
نفسه لا يفاء حتى يستحق عليه شهيداً أحد بذلوا أنفسهم لا بتغاء مرضاة الله تعالى خلا
يلحق بهم من قتل من البغاة أو قطاع الطريق لم يصل عليه لأن عبارته لم يصل البغاة
باب الصلوة في الكعبة
الصلوة في الكعبة حائز فيها ونقلها خلا فالشأن فيها وما ذلك الذي لا صلى الله عليه وسلم

فصل اول در بیان احوال و حال

در این فصل از احوال و حال هر یک از افراد جامعه به تفصیل بحث شده است.

۱- قوامی کتب خانہ
 ۲- قوامی کتب خانہ
 ۳- قوامی کتب خانہ
 ۴- قوامی کتب خانہ
 ۵- قوامی کتب خانہ
 ۶- قوامی کتب خانہ
 ۷- قوامی کتب خانہ
 ۸- قوامی کتب خانہ
 ۹- قوامی کتب خانہ
 ۱۰- قوامی کتب خانہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

على عكسه لا يجوز اداء الزكاة الا بنية مقاربة للاداء او مقاربة لعزل مقدار الواجب ان الزكاة
عبادة فكان من شرطها النية ولا يصل فيها الا قتران الا ان الدفعة تفرق فالتنبي بوجوبها
حالة العزل تيسر كالتقديم النية في الصوم ومن تصدق بجميع ماله لا ينوي الزكاة سقط
فرضها عنه استقصا لان الواجب جزء منه فكان متعينا فيه فلا حاجة الى تعيين ولو اخرج
بعض لنصاب سقطت زكاة المودى عندهم لان الواجب شأ في الكل وعندنا في يوسف
لا يسقط لان البعض غير متعين لكون الباقي محلا للواجب بخلاف الاول والله اعلم بالصواب

باب صدقة الشوائم

فصل في الايل قال ليس اقل من خمس وصدقة فاذا بلغت خمسا سائمة وحال
عليها الحول ففيها شاة الى تسعة فاذا كانت عشرة ففيها شاتان الى ربع عشرة فاذا كانت خمس
عشرة ففيها ثلث شياه الى تسعة عشرة فاذا كانت عشرين ففيها اربع شياه الى اربع وعشرين
فاذا بلغت خمسا وعشرين ففيها بنت مخاض هي التي طعنت في الثانية الى خمس ثلثين
فاذا كانت ستا وثلاثين ففيها بنت لبون هي التي طعنت في الثالثة الى خمس واربعين
فاذا كانت ستا واربعين ففيها حقة وهي التي طعنت في الرابعة الى ستين فاذا كانت
احدى ستين ففيها جذعة وهي التي طعنت في الخامسة الى خمس وسبعين فاذا
كانت ستا وسبعين ففيها بنت لبون الى تسعين فاذا كانت احدى وتسعين ففيها لحقة
الى مائة وعشرين بهذا اشتهرت كتبنا لصدقات من سول الله صلى الله عليه واله
وسلوهم فاذا ادمع على مائة وعشرين تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة

الاجابة

هذا هو الوجه في ان الزكاة لا تجوز الا بنية مقاربة للاداء او مقاربة لعزل مقدار الواجب ان الزكاة
عبادة فكان من شرطها النية ولا يصل فيها الا قتران الا ان الدفعة تفرق فالتنبي بوجوبها
حالة العزل تيسر كالتقديم النية في الصوم ومن تصدق بجميع ماله لا ينوي الزكاة سقط
فرضها عنه استقصا لان الواجب جزء منه فكان متعينا فيه فلا حاجة الى تعيين ولو اخرج
بعض لنصاب سقطت زكاة المودى عندهم لان الواجب شأ في الكل وعندنا في يوسف
لا يسقط لان البعض غير متعين لكون الباقي محلا للواجب بخلاف الاول والله اعلم بالصواب

هذا هو الوجه في ان الزكاة لا تجوز الا بنية مقاربة للاداء او مقاربة لعزل مقدار الواجب ان الزكاة
عبادة فكان من شرطها النية ولا يصل فيها الا قتران الا ان الدفعة تفرق فالتنبي بوجوبها
حالة العزل تيسر كالتقديم النية في الصوم ومن تصدق بجميع ماله لا ينوي الزكاة سقط
فرضها عنه استقصا لان الواجب جزء منه فكان متعينا فيه فلا حاجة الى تعيين ولو اخرج
بعض لنصاب سقطت زكاة المودى عندهم لان الواجب شأ في الكل وعندنا في يوسف
لا يسقط لان البعض غير متعين لكون الباقي محلا للواجب بخلاف الاول والله اعلم بالصواب

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

147

[illegible]

الذکور والآن شاکم الشاکة ینتظمی وأوقد قال علیه السلام فی أربعین شاکة شاکة والله أعلم
رواه الطبرانی وأبو داود والترمذی ۱۲۸۵

فصل في الخيل إذا كانت الخيل سائمة ذكرها وأنا أفاضلها بالخياريان شاء أعطى من كل

فوس يباروان شفاء قومها واعطى عن كل مائتين خمسة دراهم وهذا عندنا في حيفة وهو قو

۴۳

قوله عليه السلام في كل فرس ساعة دينار او عشر قدراهم و تاويل ما روياه فرس لغازی هو

المسؤولين ثابت والتخدير بين الدينار والتقويم ما تورع عمر وليس في ذكورها منفردة
عرب وقد ذكره في الأوسى في الأسرار ١٢
غريب ١٢

وذكر في كتابنا سئل وكان في الأثاث المنفردات في رواية وعنه الوجوب فيها لأهل بيتنا سئل
عدم العلم بالحق والبرهان

بالفعل المستعار بخلاف الذكور عنه انها تجب الذكور المنفردة ايضا ولا شئ في البغال

الحجیر لقوله عليه السلام يزل على من اتقى والمقادير تثبت سماعا لا ان يكون التجارة لان
ردوله الحما سے حدیث طویل میں لکھ کر انکار کیا ہے

للكوة حينئذ تتعلق بالمالية كسائر أموال التجارة **فصل في ليس الفضل العجايل والجملا**

صَدَقْنَا بِحَقِّهَا حِينَئِذٍ لَآ يَكُونُ مَعَهَا بَارٌ وَهَٰذَا أَخْرَاقُهَا هُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ وَكَانَ يَقُولُ وَأَكْبَرُ

هماءلجب المسان هو قول فرومايك ثم رجع قال فيها واحد منها وهو قولني يوسف الشاذلي

فجاءه قوله الأول ان الاسم المذكور في الخطاب ينطبق الصغار واللباد ووجه الثاني تحقيق النظر

من الحجابيين لما يحجبوا زيل واحد منها ووجه الاخير ان المقادير لا يدخلها القياس

منع ایجاب فاور چه الشرع منع اصلا و اذا كان فيه واحد من مسان جعل الكل تبعا له

[illegible]

سجلان وفيه ادون التلتين من العجايل ويجب في خمس عشرين من الفصلان واحد
 بر حاشية ٣١٢

[illegible]

من أبي حنيفة وفي الأصل خير لأن الثمين في تقدير قيم الأشياء بما سولم وتفسيره لا نفهم إلا أن
 ما يبلغ فصلاً وتعليل في يوسف لا يقيمها ما اشتد على أن كان الثمن من النقود كما أنه لا في مقرر المال
 وأن اشتد لها بغير النقود قيمها بالنقل لعلنا في حين عمل أنه يقيمها بالنقل الغالب على كل حال
 كما في المصنوع المستعمل إذا كان النصاب كاملاً في طرفي الحل فقصانه فيما بين ذلك
 الزكوة كأنه يشترط اعتبار الكمال في ثلثة أملاك مبهمة فتداعى للانقضاء وتحقق الغاء في تنهاه
 للوجوب كالكال في أبي حنيفة كأنه حالة البقاء بخلاف ما لو هلك الكل حيث يبطل حكم الحل
 ولا تجب الزكوة لعدم النصاب في الحماة وكال ذلك في المسألة الأولى لأن بعض النصاب باق فحتم
 لا اعتقاد قال تضم قيمة العرض إلى الذهب الفضة حتى يتم النصابان الوجوب في الكل باعتبار القيمة
 وإن انفردت بجهة الأعداء وتضم إلى الذهب والفضة الخمسة من حيث القيمة من هذا الوجه صاً
 سبعمائة تضم بالقيمة عند أبي حنيفة وعندنا بالحل وهو رواية عن حنبل من كان مائة درهم
 وخمسة مثاقيل ذهب تبلى قيمته مائة درهم فعليه الزكوة عند خلافها ما يكون المستفاد فيها
 القدر دون القيمة حتى لا تجب الزكوة في مئود وزنه أقل من مائتين قيمته فرفعها هو يقول
 إن الصم للجانبية وهو يتحقق باعتبار القيمة دون الصورة فيضم بها والله أعلم

باب فی من میر علی لعاشر

اذ اقول لعائشه ^{عليها السلام} قال فقالت صبت من هذا شهرا وعلى زين حلف صدق العائشه من نصلي لاهام على
 الطريق لياخذ الصدقات من الخافين انكرهم تام الحول والفرغ من الدين كان منك اللوحوب
 والبقول قول لمنكوسم اليمن ^{عليها السلام} كذا اذا قال ديتها الى عائشه اخر مودة اذا كان ثلاث السنة عائشه
 اخر

[illegible][illegible]

وان لم يخذلوا من اربعة عشر ونصف عشر فخذ بقدره وان كانوا يخذلون الكل لا يخذل الكل
 لا يخذلوا وان كانوا يخذلون اصله لا يخذلوا تركوا الاخذ من تجارنا ولا حتى يملكوا الاخلاق
قال ان من الحرب على عاشر وعشرة ثم مرة اخرى لم يعشره حتى يحول الحول لان الاخذ في كل مرة
 استبصال المال اخذ بخطة لان حكم الامان الاول بان يخذل الحول يتجدد الامان لا يمكن للمقاتل
 الاخذ ولا يخذل بعد لا يستاصل المال ان عشرة فرجع الى الحرب ثم خرج من يومه لك عشرة
 ايضا لا يحرم باصا جديدا لئلا يخذل بعد لا يفضي الى الاستبصال ان مردى يجر او خنزير عشر
 الخنزيرون الخنزير قوله عشر الخنزير من قيمتها وقال لست افعي لا يعشرها لانه لا يعشرها وقال ويعشرها
 لا استواها في ما لية عندهم وقال يوسف يعشرها اذا هم اجملة كانه جعل الخنزير يعا الخنزير فان
 بكل واحد على الاخر عشرة الخنزيرون الخنزير وقوله لست افعي لانه لا يعشرها وقال ويعشرها
 العيون الخنزير منها وذوات الامثال ليس لها هذا الحكم الخنزيرها وكان حق الاخذ للحمية والمسلم
 ينجي من ربه للتخليل فلا يحجب على غيره ولا يحجب خنزير نفسه بل يجب تسييبه بالاسلام فلما
 لا يجيء على غيره ولو هو صبي وامرأة من بني تغلب مال فليس الصبي متى وعلى المرأة وعلى الرجل
 لما ذكرنا في السواثم ومن على عاشر عاشر درهم اخبره ان له في منزله مائة اخرى قد حال
 عليه حول لم يزل التي مربها لقلته وفيما بيته لم يزل تحت حماره فلو مرعاه في درهم بضاعة
 لم يعشرها لانه غير ما دون باء او كانت **قال** وكذا المضاربة يعمل اذا المضارب على العاشر
 وكان ابو حنيفة يقول او لا يعشرها لقوة حق المضارب حتى لا يملك ويملك مال تهيئه من النقص
 فيه بعد ما صار عرضا فنزل منزلة المالك ثم رجع الى ما ذكر في الكتاب هو قوله لانه

الاجابة
 في قوله وان لم يخذلوا من اربعة عشر ونصف عشر فخذ بقدره وان كانوا يخذلون الكل لا يخذل الكل
 في قوله لا يخذلوا وان كانوا يخذلون اصله لا يخذلوا تركوا الاخذ من تجارنا ولا حتى يملكوا الاخلاق
 في قوله قال ان من الحرب على عاشر وعشرة ثم مرة اخرى لم يعشره حتى يحول الحول لان الاخذ في كل مرة
 في قوله استبصال المال اخذ بخطة لان حكم الامان الاول بان يخذل الحول يتجدد الامان لا يمكن للمقاتل
 في قوله الاخذ ولا يخذل بعد لا يستاصل المال ان عشرة فرجع الى الحرب ثم خرج من يومه لك عشرة
 في قوله ايضا لا يحرم باصا جديدا لئلا يخذل بعد لا يفضي الى الاستبصال ان مردى يجر او خنزير عشر
 في قوله الخنزيرون الخنزير قوله عشر الخنزير من قيمتها وقال لست افعي لا يعشرها لانه لا يعشرها وقال ويعشرها
 في قوله لا استواها في ما لية عندهم وقال يوسف يعشرها اذا هم اجملة كانه جعل الخنزير يعا الخنزير فان
 في قوله بكل واحد على الاخر عشرة الخنزيرون الخنزير وقوله لست افعي لانه لا يعشرها وقال ويعشرها
 في قوله العيون الخنزير منها وذوات الامثال ليس لها هذا الحكم الخنزيرها وكان حق الاخذ للحمية والمسلم
 في قوله ينجي من ربه للتخليل فلا يحجب على غيره ولا يحجب خنزير نفسه بل يجب تسييبه بالاسلام فلما
 في قوله لا يجيء على غيره ولو هو صبي وامرأة من بني تغلب مال فليس الصبي متى وعلى المرأة وعلى الرجل
 في قوله لما ذكرنا في السواثم ومن على عاشر عاشر درهم اخبره ان له في منزله مائة اخرى قد حال
 في قوله عليه حول لم يزل التي مربها لقلته وفيما بيته لم يزل تحت حماره فلو مرعاه في درهم بضاعة
 في قوله لم يعشرها لانه غير ما دون باء او كانت قال وكذا المضاربة يعمل اذا المضارب على العاشر
 في قوله وكان ابو حنيفة يقول او لا يعشرها لقوة حق المضارب حتى لا يملك ويملك مال تهيئه من النقص
 في قوله فيه بعد ما صار عرضا فنزل منزلة المالك ثم رجع الى ما ذكر في الكتاب هو قوله لانه

في قوله وان لم يخذلوا من اربعة عشر ونصف عشر فخذ بقدره وان كانوا يخذلون الكل لا يخذل الكل
 في قوله لا يخذلوا وان كانوا يخذلون اصله لا يخذلوا تركوا الاخذ من تجارنا ولا حتى يملكوا الاخلاق
 في قوله قال ان من الحرب على عاشر وعشرة ثم مرة اخرى لم يعشره حتى يحول الحول لان الاخذ في كل مرة
 في قوله استبصال المال اخذ بخطة لان حكم الامان الاول بان يخذل الحول يتجدد الامان لا يمكن للمقاتل
 في قوله الاخذ ولا يخذل بعد لا يستاصل المال ان عشرة فرجع الى الحرب ثم خرج من يومه لك عشرة
 في قوله ايضا لا يحرم باصا جديدا لئلا يخذل بعد لا يفضي الى الاستبصال ان مردى يجر او خنزير عشر
 في قوله الخنزيرون الخنزير قوله عشر الخنزير من قيمتها وقال لست افعي لا يعشرها لانه لا يعشرها وقال ويعشرها
 في قوله لا استواها في ما لية عندهم وقال يوسف يعشرها اذا هم اجملة كانه جعل الخنزير يعا الخنزير فان
 في قوله بكل واحد على الاخر عشرة الخنزيرون الخنزير وقوله لست افعي لانه لا يعشرها وقال ويعشرها
 في قوله العيون الخنزير منها وذوات الامثال ليس لها هذا الحكم الخنزيرها وكان حق الاخذ للحمية والمسلم
 في قوله ينجي من ربه للتخليل فلا يحجب على غيره ولا يحجب خنزير نفسه بل يجب تسييبه بالاسلام فلما
 في قوله لا يجيء على غيره ولو هو صبي وامرأة من بني تغلب مال فليس الصبي متى وعلى المرأة وعلى الرجل
 في قوله لما ذكرنا في السواثم ومن على عاشر عاشر درهم اخبره ان له في منزله مائة اخرى قد حال
 في قوله عليه حول لم يزل التي مربها لقلته وفيما بيته لم يزل تحت حماره فلو مرعاه في درهم بضاعة
 في قوله لم يعشرها لانه غير ما دون باء او كانت قال وكذا المضاربة يعمل اذا المضارب على العاشر
 في قوله وكان ابو حنيفة يقول او لا يعشرها لقوة حق المضارب حتى لا يملك ويملك مال تهيئه من النقص
 في قوله فيه بعد ما صار عرضا فنزل منزلة المالك ثم رجع الى ما ذكر في الكتاب هو قوله لانه

[illegible]

ليس والله ولا تأت عنه في دعاء الزكوة الا ان يكون في المال شيء يبلغ نصيبه نصبا فهو خاضع

لَا تَمْلِكُ لَهُمْ أَرْوَاحُكُمْ وَلَا تَرْجِعُهَا إِلَيْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُعْلَمُونَ
الْأَنفُسَ الَّتِي تُبْعَثُونَ ۚ إِنَّهَا لَبَشَرٌ نَقِصٌ ۚ فَكَيْفَ يُعْلَمُونَ

ابا حنيفة رجع عن هذا الموقفاً في المثال في المضاربة وهو قوله انه لا يفسد لان المال

فيما في يد المولى وله التصرف فضا كما مضى ^{في} قبل في الفرق بينه ان العبد يتصرف لنفسه

حتى لا يرجع بالمدح على الولي فكان هو المحتاج الى الحجة والمضاد يشهد بحكم النيابة عنه

يُتَجَمُّعُ بِالْعَمَلِ عَلَى الْمَالِ فَكَذَلِكَ الْمَالُ هُوَ الْحَتَّاحُ فَلَا يَكُونُ الْوَجُوعُ فِي الْمَضَارِبِ جَوْعًا لَهُ

في العبد ان كان لا معه يوحى منه لان الملك له الا اذا كان العبد من يحيط به لا انعام

المذبح والشعل قال من هو على الله الخواارج في ارض قد غلبوا عليها افعش في ثني عليه لصدة

باب في المعادن والركاز

قال معاذ ذهب قصبة او حديد وكنه من صغر قصبة او من خلع وعشرين في الحسن او قال

السَّائِلُ فَعَلَا نَسِي عَلَيْهِ فَيَكُونُ مَبْرُوحًا سَبَقَتْ يَدُ الْإِلَهِ لِلصَّيْلِ إِلَّا أَنْ كَانَ الْمُسْتَفْرَجُ حَرَامًا وَفَضْلُهُ فِي حَبِيبِ الرُّكُوتِ

وَلَا يَشْتَرِ الْحَوْلُ فِي قَوْلِ اللَّهِ نَمَاءً كُلُّ الْحَوْلِ لِلتَّغْيَةِ وَلَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الرُّكَاةِ الْحَمْسِ وَهُوَ الرُّكُوعُ

والطريق على السوء ولا تها كانت في الدنيا الكفرة وحوها أيد يبا غلبة فكانت غلبة وفي لغناء الحسن مخلد

الصديق لم يكن يدا حلالا ان للعالمين دليلا حكيمه لتبوءا على الظاهر اما الحقيقية والواجب اعتبارا

الحكيم في حق الحسن والمحيط في حق الأربعة الاخماس كانت الواجد والوجد في دار معدة فليس في

عندئذ حبيبة وقال يا احسن طلاق ما دوننا وله ان يه من اجزاء الارض مركب فيها

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹

القصبة لها سب ما قبل السكرو قصبة رتبة فيها العشرة لا يقصد بها استقلال الارض عن
السبعة التتاليان المقصود المحب والنموذها قال ما سقى بعربا وداينة اوساينة فغيب نصف
العشرة على القولين من المونة تكثرة نقل في الشقي بالسما اوساينا وان سقى سينا وبلدانية فلعشر
الاكثر الستة كما هو في السائمة وقال ابو يوسف فيما يوسق كالزعران القطن يوجب الغنم
اذا بلغت قيمة خمسة اوسق من ادنى ما يوسق كاللثة في زماننا لا يمكن التقدير الشقي
فيما عرفت قيمة كما في عرض التجارة وقال محمد بن يعقوب العشر اذا بلغ الخارج خمسة اعدا من اعل
ما يقدر به نوعه فاعتبر في القطن خمسة اجمال كل حمل ثلث ما يوسق من في الزعران خمسة اعدا ولا
التقدير يابا يوسق كالاعتبار انه على يقدر به وفي العسل العشر اذا اخذ من اصل العشر وقال الشا
لا يجزى منه متولد من الحيلون فاشبهه لا يوسق لنا قوله عليه السلام في لعش العشر وكان النحل
يتناول من الافار والتمار وفيما العشر فكل ما يتولد منها فكله ودر القرية لا يمتناول
الاكوار ولا عشر فيما تم عندا لا يوجب حذيفة في العشر قل وكترانه لا يعتبر بالنصاب
وعن ابى يوسف انه يعتبر فيه قيمة خمسة اوساق كما هو اصله عنه انك لا شقي في حذ
يبلغ عشر قرب الحديث بنى شابة اخم كانوا يؤدون الى سوله الله صلى الله عليه وسلم
كان ذلك وعنه خمسة اعدا وعن محمد بن خمسة افراق كل فرق ستة وتكون طلالا
اقصى ما يقدر به ولكن في قصبة لشكرو وما يوجب في الجبال من العسل والتمار
ففيه العشر وعن ابى يوسف انه لا يجب لانغلام السبب وهو الارض النامية
وجه الظاهر ان المقصود حاصل وهو الخارج قال وكل شقي اخذته الارض

القصبة لها سب ما قبل السكرو قصبة رتبة فيها العشرة لا يقصد بها استقلال الارض عن
السبعة التتاليان المقصود المحب والنموذها قال ما سقى بعربا وداينة اوساينة فغيب نصف
العشرة على القولين من المونة تكثرة نقل في الشقي بالسما اوساينا وان سقى سينا وبلدانية فلعشر
الاكثر الستة كما هو في السائمة وقال ابو يوسف فيما يوسق كالزعران القطن يوجب الغنم
اذا بلغت قيمة خمسة اوسق من ادنى ما يوسق كاللثة في زماننا لا يمكن التقدير الشقي
فيما عرفت قيمة كما في عرض التجارة وقال محمد بن يعقوب العشر اذا بلغ الخارج خمسة اعدا من اعل
ما يقدر به نوعه فاعتبر في القطن خمسة اجمال كل حمل ثلث ما يوسق من في الزعران خمسة اعدا ولا
التقدير يابا يوسق كالاعتبار انه على يقدر به وفي العسل العشر اذا اخذ من اصل العشر وقال الشا
لا يجزى منه متولد من الحيلون فاشبهه لا يوسق لنا قوله عليه السلام في لعش العشر وكان النحل
يتناول من الافار والتمار وفيما العشر فكل ما يتولد منها فكله ودر القرية لا يمتناول
الاكوار ولا عشر فيما تم عندا لا يوجب حذيفة في العشر قل وكترانه لا يعتبر بالنصاب
وعن ابى يوسف انه يعتبر فيه قيمة خمسة اوساق كما هو اصله عنه انك لا شقي في حذ
يبلغ عشر قرب الحديث بنى شابة اخم كانوا يؤدون الى سوله الله صلى الله عليه وسلم
كان ذلك وعنه خمسة اعدا وعن محمد بن خمسة افراق كل فرق ستة وتكون طلالا
اقصى ما يقدر به ولكن في قصبة لشكرو وما يوجب في الجبال من العسل والتمار
ففيه العشر وعن ابى يوسف انه لا يجب لانغلام السبب وهو الارض النامية
وجه الظاهر ان المقصود حاصل وهو الخارج قال وكل شقي اخذته الارض

القصبة لها سب ما قبل السكرو قصبة رتبة فيها العشرة لا يقصد بها استقلال الارض عن
السبعة التتاليان المقصود المحب والنموذها قال ما سقى بعربا وداينة اوساينة فغيب نصف
العشرة على القولين من المونة تكثرة نقل في الشقي بالسما اوساينا وان سقى سينا وبلدانية فلعشر
الاكثر الستة كما هو في السائمة وقال ابو يوسف فيما يوسق كالزعران القطن يوجب الغنم
اذا بلغت قيمة خمسة اوسق من ادنى ما يوسق كاللثة في زماننا لا يمكن التقدير الشقي
فيما عرفت قيمة كما في عرض التجارة وقال محمد بن يعقوب العشر اذا بلغ الخارج خمسة اعدا من اعل
ما يقدر به نوعه فاعتبر في القطن خمسة اجمال كل حمل ثلث ما يوسق من في الزعران خمسة اعدا ولا
التقدير يابا يوسق كالاعتبار انه على يقدر به وفي العسل العشر اذا اخذ من اصل العشر وقال الشا
لا يجزى منه متولد من الحيلون فاشبهه لا يوسق لنا قوله عليه السلام في لعش العشر وكان النحل
يتناول من الافار والتمار وفيما العشر فكل ما يتولد منها فكله ودر القرية لا يمتناول
الاكوار ولا عشر فيما تم عندا لا يوجب حذيفة في العشر قل وكترانه لا يعتبر بالنصاب
وعن ابى يوسف انه يعتبر فيه قيمة خمسة اوساق كما هو اصله عنه انك لا شقي في حذ
يبلغ عشر قرب الحديث بنى شابة اخم كانوا يؤدون الى سوله الله صلى الله عليه وسلم
كان ذلك وعنه خمسة اعدا وعن محمد بن خمسة افراق كل فرق ستة وتكون طلالا
اقصى ما يقدر به ولكن في قصبة لشكرو وما يوجب في الجبال من العسل والتمار
ففيه العشر وعن ابى يوسف انه لا يجب لانغلام السبب وهو الارض النامية
وجه الظاهر ان المقصود حاصل وهو الخارج قال وكل شقي اخذته الارض

١٩٩
 ما فيه لشركا يحسب فيه اجر العمل لثقة بقول النبي عليه اسلام حكمته فاقبوا الواجب
 تعاوت لثمة قالوا معنى ربهما قال تغلب له ارض شي فعله لغرم مضاعفا ذلك
 الصها به ضوان لله عليهم ثم من محمد ان فيها اشتراها التغلب من السلم عشر واحد الا ان الوظيفة
 عنده لا تغير فغير المالك فان اشتراها منه في فعله على حالها عندهم لم يجران التضعيف عليه
 في الجمل كما اذا عمل العاشرة وكذا اذا اشتراها من مسلم او اسلم التغلبى عندنا حيفة سواء
 كان التضعيف اصليا او حادثا لان التضعيف حار وظيفه لها فانتقل الى المسلم بما فيها كالحراج
 وقال ابو يوسف يعود الى عشر واحد والى المالك الى التضعيف قال في كتابه هو قول محمد
 فيما حرم عنه قال اختلفت النسخ في بيان قوله الا حرمنا مع ان حيفة في بقاء التضعيف
 الا ان قوله لا يثبت الا في الاصل لان التضعيف الحادث لا يتحقق عند عدم تغير الوظيفة
 ولو كانت الاصل سلمها من فخره ان يريد به ذمها غير تغلبى قبضا فاعلمه الحراج
 عندنا حيفة لان الحق بحال الكافر وعندنا يوسف عليه العشر مصاعدا ويصير مصارف
 الحراج اعتبارا بالتغلب هذه اهلون من التبدل عند محمد هي عشرة على حالها لانه صا
 مونة لها فلا تبدل كالحراج ثم في رواية يصير مصارف الصدقات في رواية
 مصارف الحراج قال ابن هاشم مسلم بالشفقة او رقت على البايع ففساد البيع هي عشرة
 لما كانت اما الاول فالحق بالشفقة الى التسليم كانه اشتراها من المسلم او الثاني فلانه
 بالرد والضم يحكم الفساد لجعل البيع كان يكن لان حق السلم لم ينقطع بهذا الشراء
 لكونه مستحق الرد قال واذا كانت مسلم اذ خطبة فعلها ستان فاعلمه العشر

١٠٤

ما يستحقه اعداءه غير مقربا القربى لا الشافعي لا المتصاف بطريق الكفاية ولا ينفذها خذ جلتك
له وايضا له ولا ينفذها له على حال كونها ليس في مقتضى ما استحقه من اعداءه
غني لان فيه شبهة الصدقة فلا ينفذها العامل لها شيئا ولا ينفذها القريب له الرسول عليه السلام
عن شبهة الوسم والفقير يوزن في استحقاق الكرامة فلم تقبل الشهرة في حقه وفي الرقابين يعان
المكاتبون منه في ذلك فاقدموه ليقول الغار من لزمه من اعداءه فضايا فاضلا له في حقها
الشافعي من يحمل غرامة في اصلاحه فليكن اطفاله النائرة بين القبيحتين سبيل الله
عندنا يوسف لانه التفاهم على الاطلاق عند محمد منقطع الحاصل له ولى ان لا يجعل اعداءه
في سبيل الله فامروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحمل عليه الحارج لا يضر الى غنياء الغزاة عندنا
لان المقصود هو لفقراء وابن اسيل من كان له مال في طه حوفي مكان اخر شيئا فقال خذها الزكاة
فلما كان يدفع الى كل واحد منهم ولان يقتصر على صنف واحد قال الشافعي لان يقتصر على صنف
لان الاضافه لغيره لا تستحق لها الاضافه لغيره فمصدره لا يشاء الاستحقاق وهذا هو الحق
الزكاة حلاله تعاد بعلية الفقراء ومصدره لا يباين باحتياجهم وانما ذهبنا اليه من عوى عن
محمد بن عباس ولا يخون يدفع الزكاة الى من يقول عليه السلام لمعاذ حد هامن اغنياهم
وردوا في فقرهم يدفع اليه اسود ذلك من الصدقة وقال الشافعي لا يدفع وهو رواية عن
ابي يوسف اعتبارا بالزكاة ولما قال عليه السلام تصدقوا على اهل الاديان كلها ولو لا
خذ معاذ لقلنا لا يجوز في الزكاة ولا ينفذ بها مسجد ولا ينفذ بها بيت ولا ينفذ بها بيت
وهو الركن لا يقضى بها دين ميت لان قضاء دين الغير لا يقضى التملك منه لاسيما
فان لم يتقرب بها رقة تغتق خلافا لما لك حيث ذهب اليه في تاوليل
وهو قال ابو الوفاء في الزكاة

الشافعي من يحمل غرامة في اصلاحه فليكن اطفاله النائرة بين القبيحتين سبيل الله
عندنا يوسف لانه التفاهم على الاطلاق عند محمد منقطع الحاصل له ولى ان لا يجعل اعداءه
في سبيل الله فامروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحمل عليه الحارج لا يضر الى غنياء الغزاة عندنا
لان المقصود هو لفقراء وابن اسيل من كان له مال في طه حوفي مكان اخر شيئا فقال خذها الزكاة
فلما كان يدفع الى كل واحد منهم ولان يقتصر على صنف واحد قال الشافعي لان يقتصر على صنف

الشافعي من يحمل غرامة في اصلاحه فليكن اطفاله النائرة بين القبيحتين سبيل الله
عندنا يوسف لانه التفاهم على الاطلاق عند محمد منقطع الحاصل له ولى ان لا يجعل اعداءه
في سبيل الله فامروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحمل عليه الحارج لا يضر الى غنياء الغزاة عندنا
لان المقصود هو لفقراء وابن اسيل من كان له مال في طه حوفي مكان اخر شيئا فقال خذها الزكاة
فلما كان يدفع الى كل واحد منهم ولان يقتصر على صنف واحد قال الشافعي لان يقتصر على صنف

كتاب الزكاة

الشافعي من يحمل غرامة في اصلاحه فليكن اطفاله النائرة بين القبيحتين سبيل الله
عندنا يوسف لانه التفاهم على الاطلاق عند محمد منقطع الحاصل له ولى ان لا يجعل اعداءه
في سبيل الله فامروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحمل عليه الحارج لا يضر الى غنياء الغزاة عندنا
لان المقصود هو لفقراء وابن اسيل من كان له مال في طه حوفي مكان اخر شيئا فقال خذها الزكاة
فلما كان يدفع الى كل واحد منهم ولان يقتصر على صنف واحد قال الشافعي لان يقتصر على صنف

الشافعي من يحمل غرامة في اصلاحه فليكن اطفاله النائرة بين القبيحتين سبيل الله
عندنا يوسف لانه التفاهم على الاطلاق عند محمد منقطع الحاصل له ولى ان لا يجعل اعداءه
في سبيل الله فامروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحمل عليه الحارج لا يضر الى غنياء الغزاة عندنا
لان المقصود هو لفقراء وابن اسيل من كان له مال في طه حوفي مكان اخر شيئا فقال خذها الزكاة
فلما كان يدفع الى كل واحد منهم ولان يقتصر على صنف واحد قال الشافعي لان يقتصر على صنف

الشافعي من يحمل غرامة في اصلاحه فليكن اطفاله النائرة بين القبيحتين سبيل الله
عندنا يوسف لانه التفاهم على الاطلاق عند محمد منقطع الحاصل له ولى ان لا يجعل اعداءه
في سبيل الله فامروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحمل عليه الحارج لا يضر الى غنياء الغزاة عندنا
لان المقصود هو لفقراء وابن اسيل من كان له مال في طه حوفي مكان اخر شيئا فقال خذها الزكاة
فلما كان يدفع الى كل واحد منهم ولان يقتصر على صنف واحد قال الشافعي لان يقتصر على صنف

قوله تعالى وفي الرقاب لئلا يذبحوا في اسقاط الممالك ليس قبلها لا تدفع الى عن قواها

لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

وحياته قال لا يدفع المزيك ثمنه الى شيخه وان علا ولا الى ولد ولا ولد له وان سعل
 على الفقير في يوم اصاب
 خطه في نفس به نفس انما الله لا يراعيه

لأن منافع الأمل لا ينفصلون ولا يتحقق التمييز على كماله إلا بالمرأة لا بالرجل

في الساعات عادة ولا تدفع المرأة الى زوجها عند الحنفية لما ذكرنا وقلنا تدفع اليه عليه السلام
لقد علمت انه وولده سائلان فاما من قبله كان من صلاته في كل ايام

لأنه جازم الصلة والجملة قاله الامامة ابن مسعود وقد سألته عن التصديق عليه قلنا

هو عمول على لنافلة قال لا يدفع الى مدبره ومكانته ام ولد لفقدان التملك اذ كسب
 له صدره الشريف ١٢٠١
 ولحقه الفل ١٢٠١

المملوك السيد طه الحق في كسب مكاتبه فلم يتم التمليك ولا في عبد قلاعتي بعضه عند

في حليقة لانه بمنزلة المكاتب عند وفلايداع اليه من حواريون عند ما ولايداع الى صلاوة

هذه نسخة من كتاب "الملك والعهود" من تأليف الشيخ محمد باقر المجلسي، وهو من أشهر علماء الشيعة في القرن الثامن عشر. الكتاب يتناول التاريخ السياسي والعسكري للبلاد الإسلامية في تلك الفترة، مع التركيز على دور الدولة العثمانية. النص مكتوب بخط اليد، وهو من النسخ النادرة التي تحتفظ بها المكتبة.

ادان كنيز و خياله نه مي يفتد عليا بليس را بيه ان كانت يفتد عليه بخلاف امراة
 مان كان رشنا او او ايجي خزانة عليا را بيه
 دروي

[illegible]

هذا الحديث بهذا اللفظ قريب من رواية سلمة بن عبد الله بن مسعود الكوفي

استقامت لادخاضها الطبع من زلة العود والماء قالوا لهم اعالجوا عياله و اجعلوا

أما الحارث بن عبد المطلب فوالدهم أمه ولا فلازم ينسبون إلى عاتق بن عبد مناف

نسفة القصة المأثورة فلما رأى أن مولانا رسول الله عليه وسلم لم يأخذ القصة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الهداية

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

كتاب الزكوة

تصنيف ميرزا
ابن ابراهيم
ابن عبد الله
الاسدي
ما كان
يعمل بين
اهل التوراة
والتي هي في
الدين والحق
في هذه الموضع
والله اعلم
سواكم ان
الكاتب هو
ميرزا علي
الحسيني

[illegible][illegible][illegible][illegible]

لا يس قلم
 يا قلم
 غنى الغزاة
 أخذ الشىء يا
 ان علاولا
 انما لا
 نيك على
 حيفة لما ذكر
 وودو قد ساء
 ام ولد
 ولا الى عب
 كنه حو دي
 صغيرا له
 كانت نفقة
 نكاحا وبق
 اتمان اس
 اسما العبر
 فالتظوم
 هم الى على
 انهم ينسب
 صل الله

١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢

ولا إلى لغيره
ممتصلة فإلى وجه
المرأة إلى وجه
الماء قاله كمالاً
لا بد فإلى ما
مكاتبه في
ب عنده ووقوع
ولا إلى لغيره
عند غنياً بيد
ولا تعد غنياً
عليه لسد
الحديث بهذا
صهاً بخمس
ألك الصبر بابا
مواليهم آ
أرى أن
رواه أبو

[illegible]

١٩
 قال في قوله
 الى السيد
 انما قال لا
 منافع لامة
 ساعه حادة
 جوار على لامة
 السيد
 الى السيد
 في سنة لامة
 ان الملك
 كان كيرافه
 لانها وان
 مع الى بني
 مع او ساخه
 الى الفرض
 الحارث بن
 القبيلة
 الى الفرض

قوله
لا
في الم
قوله
لا
هو
الم
إني
خني
لا
ما
الغني
ولا
الزنا
بأست
وال
ونسب

كتاب الزكاة

هذا الكتاب من كتب الفقه...
الزكاة هي ما يخرج من المال...
في كل سنة...
على كل مسلم...

قال الله تعالى: **وَالزَّكَاةُ**

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

...
...
...

هذا الكتاب من كتب الفقه...
الزكاة هي ما يخرج من المال...
في كل سنة...
على كل مسلم...

هذا الكتاب من كتب الفقه...
الزكاة هي ما يخرج من المال...
في كل سنة...
على كل مسلم...

لقيام المودة والولاية وهذا اذا كانا في الحدة وكما كان الصغار في كان لهم مال يؤدى من مالهم
 عند في حيلة واني يوسف بخلافه لان الشرا حراة هي المودة فاشبه بالنفقة ولا يؤدى
 لوجته لقصود الولاية والمودة فانه لا يليها في غير حقوق النكاح كما يؤمنها في غير الوفاة
 كالمداواة ولا يحل لاه الكفار وان كانوا في عياله لانعدام الولاية ولولا ذلك لعظم ووجته
 بعير اهرم اجزاهم استحسانا للثبوت لاذن عادة ولا يخرج من مكاتبه لعدم الولاية ولا المكاتب
 نفسه لفقده وفي المديروا المولى كاية المولى ثابتة فيخرج عنها ولا يخرج عن حمايكه للتجاذف
 للشافعي فان عدا وجوبها على العبد وجوب الزكاة على المولى ولا تامة عندنا وجوبها على المولى
 بسببه كالزكاة فيؤدى الى الشيا والعبد بين شريكين فطرة على احدهما لقصود الولاية والمودة
 وكل واحد منهما ولذا العبد بين تدين عدا في حيلة وقال على كل ما يخصه من الرؤوس
 الاشتقاق بناء على انه لا يرى قسمة الرقيق وهما يانها وقيل هو با لا جاع له لا يحتمل النصيب
 قل القسمة فليتم الرقبة لكل واحد منهما ولو لم يمسلم الفطرة عن عدا الكا فلا طلاق ما رويناه
 ولقوله عليه السلام في محمد بن عباس ادع عن كل جرح عبد يهودى ونصرانى او يهودى او نصرانى
 ولا سبب قد تحقق المولى من هله فيه خلا الشك ان الوجوب عدا على العبد وهو ليس
 من هله ولو كان على العكس وجوب لا اتفاق قال من باع عبدا واحدا لم يخرى ففطرة
 على من يصليه معا له اذ اتم يوم الفطر الخيارات وقال لا فرق على من له الخيار لان الولاية
 له وقال الشافعي على من المالك لان من طلقه كالفقة ولنا ان المالك موقوف لا يورث
 الى ملكه البائع ولو اجاز ثبت المالك المشتري من وقت العقد فيتوقف ما يبتى عليه

فانما اذا كانا في الحدة وكما كان الصغار في كان لهم مال يؤدى من مالهم
 عند في حيلة واني يوسف بخلافه لان الشرا حراة هي المودة فاشبه بالنفقة ولا يؤدى
 لوجته لقصود الولاية والمودة فانه لا يليها في غير حقوق النكاح كما يؤمنها في غير الوفاة
 كالمداواة ولا يحل لاه الكفار وان كانوا في عياله لانعدام الولاية ولولا ذلك لعظم ووجته
 بعير اهرم اجزاهم استحسانا للثبوت لاذن عادة ولا يخرج من مكاتبه لعدم الولاية ولا المكاتب
 نفسه لفقده وفي المديروا المولى كاية المولى ثابتة فيخرج عنها ولا يخرج عن حمايكه للتجاذف
 للشافعي فان عدا وجوبها على العبد وجوب الزكاة على المولى ولا تامة عندنا وجوبها على المولى
 بسببه كالزكاة فيؤدى الى الشيا والعبد بين شريكين فطرة على احدهما لقصود الولاية والمودة
 وكل واحد منهما ولذا العبد بين تدين عدا في حيلة وقال على كل ما يخصه من الرؤوس
 الاشتقاق بناء على انه لا يرى قسمة الرقيق وهما يانها وقيل هو با لا جاع له لا يحتمل النصيب
 قل القسمة فليتم الرقبة لكل واحد منهما ولو لم يمسلم الفطرة عن عدا الكا فلا طلاق ما رويناه
 ولقوله عليه السلام في محمد بن عباس ادع عن كل جرح عبد يهودى ونصرانى او يهودى او نصرانى
 ولا سبب قد تحقق المولى من هله فيه خلا الشك ان الوجوب عدا على العبد وهو ليس
 من هله ولو كان على العكس وجوب لا اتفاق قال من باع عبدا واحدا لم يخرى ففطرة
 على من يصليه معا له اذ اتم يوم الفطر الخيارات وقال لا فرق على من له الخيار لان الولاية
 له وقال الشافعي على من المالك لان من طلقه كالفقة ولنا ان المالك موقوف لا يورث
 الى ملكه البائع ولو اجاز ثبت المالك المشتري من وقت العقد فيتوقف ما يبتى عليه

فانما اذا كانا في الحدة وكما كان الصغار في كان لهم مال يؤدى من مالهم
 عند في حيلة واني يوسف بخلافه لان الشرا حراة هي المودة فاشبه بالنفقة ولا يؤدى
 لوجته لقصود الولاية والمودة فانه لا يليها في غير حقوق النكاح كما يؤمنها في غير الوفاة
 كالمداواة ولا يحل لاه الكفار وان كانوا في عياله لانعدام الولاية ولولا ذلك لعظم ووجته
 بعير اهرم اجزاهم استحسانا للثبوت لاذن عادة ولا يخرج من مكاتبه لعدم الولاية ولا المكاتب
 نفسه لفقده وفي المديروا المولى كاية المولى ثابتة فيخرج عنها ولا يخرج عن حمايكه للتجاذف
 للشافعي فان عدا وجوبها على العبد وجوب الزكاة على المولى ولا تامة عندنا وجوبها على المولى
 بسببه كالزكاة فيؤدى الى الشيا والعبد بين شريكين فطرة على احدهما لقصود الولاية والمودة
 وكل واحد منهما ولذا العبد بين تدين عدا في حيلة وقال على كل ما يخصه من الرؤوس
 الاشتقاق بناء على انه لا يرى قسمة الرقيق وهما يانها وقيل هو با لا جاع له لا يحتمل النصيب
 قل القسمة فليتم الرقبة لكل واحد منهما ولو لم يمسلم الفطرة عن عدا الكا فلا طلاق ما رويناه
 ولقوله عليه السلام في محمد بن عباس ادع عن كل جرح عبد يهودى ونصرانى او يهودى او نصرانى
 ولا سبب قد تحقق المولى من هله فيه خلا الشك ان الوجوب عدا على العبد وهو ليس
 من هله ولو كان على العكس وجوب لا اتفاق قال من باع عبدا واحدا لم يخرى ففطرة
 على من يصليه معا له اذ اتم يوم الفطر الخيارات وقال لا فرق على من له الخيار لان الولاية
 له وقال الشافعي على من المالك لان من طلقه كالفقة ولنا ان المالك موقوف لا يورث
 الى ملكه البائع ولو اجاز ثبت المالك المشتري من وقت العقد فيتوقف ما يبتى عليه

فانما اذا كانا في الحدة وكما كان الصغار في كان لهم مال يؤدى من مالهم
 عند في حيلة واني يوسف بخلافه لان الشرا حراة هي المودة فاشبه بالنفقة ولا يؤدى
 لوجته لقصود الولاية والمودة فانه لا يليها في غير حقوق النكاح كما يؤمنها في غير الوفاة
 كالمداواة ولا يحل لاه الكفار وان كانوا في عياله لانعدام الولاية ولولا ذلك لعظم ووجته
 بعير اهرم اجزاهم استحسانا للثبوت لاذن عادة ولا يخرج من مكاتبه لعدم الولاية ولا المكاتب
 نفسه لفقده وفي المديروا المولى كاية المولى ثابتة فيخرج عنها ولا يخرج عن حمايكه للتجاذف
 للشافعي فان عدا وجوبها على العبد وجوب الزكاة على المولى ولا تامة عندنا وجوبها على المولى
 بسببه كالزكاة فيؤدى الى الشيا والعبد بين شريكين فطرة على احدهما لقصود الولاية والمودة
 وكل واحد منهما ولذا العبد بين تدين عدا في حيلة وقال على كل ما يخصه من الرؤوس
 الاشتقاق بناء على انه لا يرى قسمة الرقيق وهما يانها وقيل هو با لا جاع له لا يحتمل النصيب
 قل القسمة فليتم الرقبة لكل واحد منهما ولو لم يمسلم الفطرة عن عدا الكا فلا طلاق ما رويناه
 ولقوله عليه السلام في محمد بن عباس ادع عن كل جرح عبد يهودى ونصرانى او يهودى او نصرانى
 ولا سبب قد تحقق المولى من هله فيه خلا الشك ان الوجوب عدا على العبد وهو ليس
 من هله ولو كان على العكس وجوب لا اتفاق قال من باع عبدا واحدا لم يخرى ففطرة
 على من يصليه معا له اذ اتم يوم الفطر الخيارات وقال لا فرق على من له الخيار لان الولاية
 له وقال الشافعي على من المالك لان من طلقه كالفقة ولنا ان المالك موقوف لا يورث
 الى ملكه البائع ولو اجاز ثبت المالك المشتري من وقت العقد فيتوقف ما يبتى عليه

فصل النفقة لأنها الحاجة الناجزة ولا يقبل التوقف وزكوة التجارة على هذا الخلاف

فی مقدار الواجب وقتہ الفطر نصف صاع من اودقیق اوسویق اوزیاب صاع

من تمر أو شعير وقال الزبيب منزلة الشعير هو واية عن أبي حنيفة والاول واية الجامع
ليخرج منه ماء ١٢ لونها اسود من تمر ٢١

الصغير قال الشافعي من جميع ذلك صاعم الحديث أبي سعيد الخدري قال كنا نخرج ذلك

عليه وسلم ولنا ما روينا وهو من كتب جماعة من الصحابة وفيهم

الحكمة الرشيدة من ضوان الله عليهم ما رواه محمد بن علي الزيادة تطوعا واما ابن ابي عمير والتمر

يقاربان المقصود منه والبريقان المعنى لانه يوكى كل واحد منهما العجوة ويعلق من القم

النواقة من لشعير الخالة وهذا ظهر التفاوت بين البر المزمع مراده من المذيق الشواحيق من
 ماله في تخم زمان وقت

البراميق السعيد كالشعر الاول ان يراعى فيه النقد والقيمة احتياطا وان كان لا يفي في

بعض الاخبار و يبين لك في التلخيص القالب المحرر بقدر القيمة في بعض الاخبار
ارادوا ان يجمعوا بعض الاب
من الامار

صاع من نوريان يا نوري عن ابي حنيفة وعن محمد بن ابي موير والديني ابي من
 رواه ابن رستم ١٢٣ هـ بالعملة لاه عمل

انف الما حته انما ووعت ان ك الاعش تقض الخط ولا واور من الزلا وازور

الوقت والقمة فذا (ق) لشفاف (ق) والصلع منادى حنيقة و (ح) ثائرة (ا) طال

[illegible]

صاغنا صغرا الصبيان لئلا يروى انه عليه السلام كان يتوضأ بالماء طليق يغتسل به الصائم

ثابتية ارجطال وهكنا كان صاع عري وهو اصغر من البراشمي كانوا يستعملون الهاشمي

۱- ...
 ۲- ...
 ۳- ...
 ۴- ...
 ۵- ...
 ۶- ...
 ۷- ...
 ۸- ...
 ۹- ...
 ۱۰- ...

مجلس شورای اسلامی

[illegible][illegible]

وہو الیہ صید و فی السحیحین علی لیس صییس یہ و کوالیس مولوہ او علی عن و ابراہیم اسناد

کتابخانه ملی ایران

مجله علمی و ادبی

شماره ۱۰۰

تیرماه ۱۳۵۷

چاپخانه ...

طبعة الثانية

اینه تفریق
 از تو رفت
 قلم تو رفت
 کان از تو رفت
 لبه از تو رفت
 متوجه شدم
 منی را از تو رفت
 الدی منی را از تو رفت
 سبب از تو رفت
 عیان از تو رفت
 زده از تو رفت

لحقولهم في هذه الظلمة...
فانما القضاة في هذه الظلمة...
فانما القضاة في هذه الظلمة...

بأصل اللية ولو افسد عيالك لا تقضيه لا دخول لا سقاط في عزية من جهة من أي هلال رمضان
وحد صام من ان لم يقبل الامام شهادته لقوله صلى الله عليه وسلم صوموا لرؤيته وواظروا لرؤيته
وقد أي ظاهروا ان اظهر فعله لقضاء دين الكفارة وقال الشافعي عليه الكفارة ان اظهر او قاع
لانه اظهر في رمضان حقيقة ليقينه بحكمه او جوب الصوم عليه لكان القاضي وشهادته بدليل
شعري هو حقه العاطف وروت شبهة وهذه الكفارة تنبئ بالنبوة ولو اظهر قبل ان دلائل امام شهادته
اختلاف المشاهدة في لو اكل هذا الرطل ثلثين لم يطره الامام الا ان اكله الرطل عليه الاحتياط و
الا احتياط بعد ذلك في تأخير الاحتياط ولو اظهر الكفارة عليه اعتبار الحقيقة التي عند اذا كان
بالسما علة قبل الامام شهادته الواحد العبد في رؤية الهلال جلا كان وامرأة حرا كان وعبد
امروني فاشهد رواية الاخر وله الاحتياط بلفظ الشهادة وتشترط العدالة لان قول الفاسق
في الديانات غير مقبول وتاويل قول الطحاوي عدل كان وغير عدل ان يكون مستورا وعلته غم
او غبار او نحوه وفي طلاق جواب الكتاب لخل المحدث في لقن في بعد ما تاب هو ظاهر الرواية
لان من خرج من ابي حنيفة اعملا لا يقبل ان شهادته من واحد كان شافعي في احد قوله يشترط
المشقة عليه ما ذكرنا وقد صح ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل شهادة الواحد في رؤية هلال رمضان
ثم اذ قبل الامام شهادته الواحد صاموا ثلثين يوما لا يفترون فيما روى الحسن عن ابي حنيفة
لا احتياط لان الفطر لا يثبت بشهادة الواحد عن جهل انهم يفترون ويثبت لفظه على ان تبو
الرمضان بشهادة الواحد ان كان لا يثبت بها استلاء كاستحقاق الادب بها على النساء الثابت
بشهادة القابلة كما ان لم تكن بالسما علة لم يقبل لشهادة حتى يراه جمع كثير يقع العلم غيرهم لان التفرد

فانما القضاة في هذه الظلمة...
فانما القضاة في هذه الظلمة...
فانما القضاة في هذه الظلمة...

كتاب الصوم

فانما القضاة في هذه الظلمة...
فانما القضاة في هذه الظلمة...
فانما القضاة في هذه الظلمة...

فانما القضاة في هذه الظلمة...
فانما القضاة في هذه الظلمة...
فانما القضاة في هذه الظلمة...

فانما القضاة في هذه الظلمة...
فانما القضاة في هذه الظلمة...
فانما القضاة في هذه الظلمة...

باب ما يوجب لقضاء والكفارة

اذا اكل الصائم واشرب جامع ناسيا لم يفسد ولا يفسد والقيا لسن يفسد وهو قول مالك في الجوع ما يفسد

[illegible]

فصل في الكلام في بيان الصلاة وقولنا لا يستحبنا قوله عليه الصلاة والسلام للذي كل وشرب نسي
في الركعة جهلا بالصلاة لان حياة الصلاة مذكورة فلا يتركها النسيان كمن تركها للصوم فيغلب لا
في بين الفرض النفل لان النص في فصل لو كان خطيا او لم يكن خطيا لم يقصا خلا للثاني فان
يقدره بالناسي كما انه لا يقرب جنة وعند النسيان غالب لان النسيان من قبل من له الحق الاكراه
من قبل غيره فيقتل كالقيد المريض قضاء الصلاة فان نام فاحتمل لم يطرق قوله صلى الله عليه
والله ولم تلت لا يفطرون الصيام التي والمجاعة والاختلاف كانه لم توجد صلاته المجاعة لا معنى وهو
الا نزل عن شدة بالمباشرة وكذا اذا نظر الى المرأة فافسى لما بيننا وصار كما تنفكر اذا امسى كالسنة
بالكت ما قالوا اولاده من لغيره لعدم المنافي وكذا اذا احتجم لها ولم يركبها ولو احتلم بغيره لا
ليس بين العين والماغ منفذ والله مع يترشم كالعرق الداخل من المسام ينحدر او يغسل بالماء
البال و قبل امرأة لا يفسد صوته يربيه ذلم ينزل لعدم المباشرة ومعنى جهلا بالبرص المصاهرة
لان الحكم هنا اذ لم يزل على سبب ما ياتي في موضع من شاء الله انزل بقوله او لم يغسل بقضاء
حور الكفاة وسوء معنى الجماع ووجوب المنافي صواب معنى يكفي لا يجاب بالقضاء احتياطا ما
الكفاة تقتضي حال الحائض كالتأني بالشيء كالحمد وكذا من لم يغسل اذا لم يغسل على نفسه
الى الجماع او الا نزال يكره اذا لم يامس من عينه ليس يفطرون كما يصير بطريقا بقتل من امر بقتل
عينه و ايجله وان يامس بقتل بقتله وكذا في الكفاة طلق فيه في الحالين الجماع عليه فاذا ذكرنا
المباشرة الفاحشة مثل التقبل في ظاهر الرواية وتضمن محالنه كره المباشرة الفاحشة كانه قل

في الصلاة وقولنا لا يستحبنا قوله عليه الصلاة والسلام للذي كل وشرب نسي في الركعة جهلا بالصلاة لان حياة الصلاة مذكورة فلا يتركها النسيان كمن تركها للصوم فيغلب لا في بين الفرض النفل لان النص في فصل لو كان خطيا او لم يكن خطيا لم يقصا خلا للثاني فان يقدره بالناسي كما انه لا يقرب جنة وعند النسيان غالب لان النسيان من قبل من له الحق الاكراه من قبل غيره فيقتل كالقيد المريض قضاء الصلاة فان نام فاحتمل لم يطرق قوله صلى الله عليه والله ولم تلت لا يفطرون الصيام التي والمجاعة والاختلاف كانه لم توجد صلاته المجاعة لا معنى وهو الا نزل عن شدة بالمباشرة وكذا اذا نظر الى المرأة فافسى لما بيننا وصار كما تنفكر اذا امسى كالسنة بالكت ما قالوا اولاده من لغيره لعدم المنافي وكذا اذا احتجم لها ولم يركبها ولو احتلم بغيره لا ليس بين العين والماغ منفذ والله مع يترشم كالعرق الداخل من المسام ينحدر او يغسل بالماء البال و قبل امرأة لا يفسد صوته يربيه ذلم ينزل لعدم المباشرة ومعنى جهلا بالبرص المصاهرة لان الحكم هنا اذ لم يزل على سبب ما ياتي في موضع من شاء الله انزل بقوله او لم يغسل بقضاء حور الكفاة وسوء معنى الجماع ووجوب المنافي صواب معنى يكفي لا يجاب بالقضاء احتياطا ما الكفاة تقتضي حال الحائض كالتأني بالشيء كالحمد وكذا من لم يغسل اذا لم يغسل على نفسه الى الجماع او الا نزال يكره اذا لم يامس من عينه ليس يفطرون كما يصير بطريقا بقتل من امر بقتل عينه و ايجله وان يامس بقتل بقتله وكذا في الكفاة طلق فيه في الحالين الجماع عليه فاذا ذكرنا المباشرة الفاحشة مثل التقبل في ظاهر الرواية وتضمن محالنه كره المباشرة الفاحشة كانه قل

في الصلاة وقولنا لا يستحبنا قوله عليه الصلاة والسلام للذي كل وشرب نسي في الركعة جهلا بالصلاة لان حياة الصلاة مذكورة فلا يتركها النسيان كمن تركها للصوم فيغلب لا في بين الفرض النفل لان النص في فصل لو كان خطيا او لم يكن خطيا لم يقصا خلا للثاني فان يقدره بالناسي كما انه لا يقرب جنة وعند النسيان غالب لان النسيان من قبل من له الحق الاكراه من قبل غيره فيقتل كالقيد المريض قضاء الصلاة فان نام فاحتمل لم يطرق قوله صلى الله عليه والله ولم تلت لا يفطرون الصيام التي والمجاعة والاختلاف كانه لم توجد صلاته المجاعة لا معنى وهو الا نزل عن شدة بالمباشرة وكذا اذا نظر الى المرأة فافسى لما بيننا وصار كما تنفكر اذا امسى كالسنة بالكت ما قالوا اولاده من لغيره لعدم المنافي وكذا اذا احتجم لها ولم يركبها ولو احتلم بغيره لا ليس بين العين والماغ منفذ والله مع يترشم كالعرق الداخل من المسام ينحدر او يغسل بالماء البال و قبل امرأة لا يفسد صوته يربيه ذلم ينزل لعدم المباشرة ومعنى جهلا بالبرص المصاهرة لان الحكم هنا اذ لم يزل على سبب ما ياتي في موضع من شاء الله انزل بقوله او لم يغسل بقضاء حور الكفاة وسوء معنى الجماع ووجوب المنافي صواب معنى يكفي لا يجاب بالقضاء احتياطا ما الكفاة تقتضي حال الحائض كالتأني بالشيء كالحمد وكذا من لم يغسل اذا لم يغسل على نفسه الى الجماع او الا نزال يكره اذا لم يامس من عينه ليس يفطرون كما يصير بطريقا بقتل من امر بقتل عينه و ايجله وان يامس بقتل بقتله وكذا في الكفاة طلق فيه في الحالين الجماع عليه فاذا ذكرنا المباشرة الفاحشة مثل التقبل في ظاهر الرواية وتضمن محالنه كره المباشرة الفاحشة كانه قل

رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم يروي بعرف فيه خمسة عشر صاعا فقال قوما على
 السائلين فقال الله ما بين يدي لمدينة احد حرم من غيالي فقال كل من غيالي عن يدي
 غيالي احد بعد له وهو حجة على الشافعي في قوله غير لان مقتضاها الترتيب ما لك في غيالي لثالث
 عليه من جامع فادون الفرج فانزل فعله قضاء لوجو الجمع معنى كالفاء عليه لان علامه
 حصة وليس افساد صوم غيره مضال كالفاء لان كلفا في رمضان بلغ في الجنية فلا يلحق به
 غيره ومن حقه في استطاعه فافطر قلنا فطر صلى الله عليه وسلم الفطر ما دخل لوجو صوم
 الفطر وهو وصول فيه صلاح البدن الى الجوف كالفاء عليه لان علامه صورة ولو اقطر في
 اذنيه الماء او دخلها الا يفسد صومه لان علامه المعنى الصلوات ما اذا دخل الدهن
 ولو ادنى جافة او امة تداء في فصل الى جوفه او دماغة فطر عندا في حيفه والذ يصل هو
 الرطب وقال لا يعطو لعدم اليقين بالوصو لاضام المنفعة ورواها في اخرها في كافي ليا بس من
 اللذ اذ كان طوية اللذ اذ تلاقى رطوبة الجراحة فيزاد ميلا الى الاسفل فيصل الى الجوف فلا يفسد
 لانه يشتم طوية الجراحة فيفسد فيها ولو اقطر في احليل لم يفسد عندا في حيفه وقال ابو يوسف
 يفسد وقول عهد مضطرب فكانه وقع عندا في يوسف بينه وبين الجوف فنفذ ولها يخرج منه
 البول وقع عندا في حيفه ثلثا ثمانية بينهما حائل البول يترشح منه هذا ليس من بولي نفقه ومن
 ذاق شيئا لم يفسد لعدم الفطر صوم ومعنى يكره له ذلك لما فيه من تفضيل الصوم على الفساد
 ويكره للمرأة ان تصوم بصبر الطعام اذا كان لها منه بدلا ليا كالبالي لم يجد بولصية له لولد
 الا ترى ان لها ان تقض اذا خافت على لدها مضمع فذلك لا يفطر الصائم كالفاء في جوفه وقيل

كتاب الصوم

العمل في

هذا هو العمل في الصوم
 الصوم هو الامتناع عن
 تناول الطعام والشراب
 من الفجر الى المغرب
 في شهر رمضان
 من كل سنة
 وهو من الاعمال
 التي يجب على المسلم
 ان يصومها
 في كل سنة
 من كل سنة
 وهو من الاعمال
 التي يجب على المسلم
 ان يصومها
 في كل سنة
 من كل سنة

هذا هو العمل في الصوم
 الصوم هو الامتناع عن
 تناول الطعام والشراب
 من الفجر الى المغرب
 في شهر رمضان
 من كل سنة
 وهو من الاعمال
 التي يجب على المسلم
 ان يصومها
 في كل سنة
 من كل سنة
 وهو من الاعمال
 التي يجب على المسلم
 ان يصومها
 في كل سنة
 من كل سنة

هذا هو العمل في الصوم
 الصوم هو الامتناع عن
 تناول الطعام والشراب
 من الفجر الى المغرب
 في شهر رمضان
 من كل سنة
 وهو من الاعمال
 التي يجب على المسلم
 ان يصومها
 في كل سنة
 من كل سنة
 وهو من الاعمال
 التي يجب على المسلم
 ان يصومها
 في كل سنة
 من كل سنة

هذا هو العمل في الصوم
 الصوم هو الامتناع عن
 تناول الطعام والشراب
 من الفجر الى المغرب
 في شهر رمضان
 من كل سنة
 وهو من الاعمال
 التي يجب على المسلم
 ان يصومها
 في كل سنة
 من كل سنة
 وهو من الاعمال
 التي يجب على المسلم
 ان يصومها
 في كل سنة
 من كل سنة

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب

٢١٤

ولو علم الميراث اقل المسافر ثم مات الرمي النضام بقدر الصحة الاقامة لوجب الادراك بهذا المقتضى

وفانته وجوب وصية بالاطعام ذكرها في اوى خلافا بين ابي حنيفة الى يوسف بن محمد

وليس يصح ادعاء خلاف ذلك والفرق لهما ان الميراث سبب فظهر لوجوب حق الخلف وفي

هذه المسألة استوجب ذلك العدة فيعتد بقدر ما ادرك وقضاء رمضان ان شاء قوة انشاء

تالية طلاق النص لكن المستحب المتابعة مسافة عمدا الى سقاط الواجب ان خره حتى دخل مضى

اخر صام لثاني لانه في قته وقضى الاول بعد لانه وقت لقضاء ولا فدية عليه لان حق لقضاء

على التراخي حتى كان ان تطوع والحامل الموصى اذا خافت على نفسها او وليها اخطأ وقتها

دفع العرج وكافأه عليه لانه اخطأ بعد ولا فدية عليه خلافا للشافعية اذا خافت على الولد هو

يعتبره بالشبهة الفا ولان الفدية بخلاف القياس في الشبهة الفا والخطأ بسبب ذلك ليس معناه لا

عاجز بعمل الوجوب الاول وجوبه عليه اصلا والشبهة الفا الذي يقدح على الاصل في بطون كل

مسكنا كما يطعم في الكفا لانه الاصل فيه قوله تعالى على الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قيل

معناه لا يطيقونه فلو قد على الصوم يبطل حكم الفداء لان شرط الخلقية استمرار الصوم فاعليه

قضاء مصان وصحى لهم عنه ليه لكل يوم مسكنا نصف صاع من اوصاعا من او تمعي

لانه عجز عن الاداء في خرجه فضا كما الشيخ الفان تم كابد من الايصاء عند خلاف الشافعي على

هذا الزكاة هو يعتبر بدين بين المدا كل ذلك وان مالى يجري فيه لبنانية ولنا انه عبادة ولا

يدفع من الاختيار وذلك في الايصاء دون الورقة كانه اجبرية تم هو تبرع ابتداء حتى

معتبر من التلذذ بالصاوة بالصوم باستحقاق المتأخر وكل صلاة تقرب الصوم يوم هو الصحيح

[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style, organized into several columns. The text appears to be a historical or administrative document, possibly related to the Ottoman Empire given the mention of "سلطان" (Sultan). A large, stylized signature or seal is visible in the center-left area.]

[illegible]

قام المسافر وطهر الحائض بعض النهار مسكافية يومها وقال الشافعي يجب له مسكاف ومطهر
الحائض من أصلها لا لزوم لم يكن ذلك في أول اليوم هي قوله لتسبب حلقه فلا يجب له على من
يتحقق الأصل في حقه المطهر ومطهره وأخطأه في كتابه يجب قضاء حلقه لونه كقوله لا وقت معظم
تجمل الحائض النساء والمؤمن المسافر حيث لا يجب عليهم حال قيام هذه الأركان وضيق المخرج
عن التسبب حتى يتحقق الصوم **قال** إذا انقضى وقت الظل لم يحل له إطعامه فإذا هو قد علم أن قطر
وهو بين الشمس وغروبها فذا هو في غير مسكاف بقية يومه قضاء حلقه الوقت بالقدار الممكن
أو قضاء الحائض وعليه لقضاء لانه حتى مضى بالمثل لما في المزين المسافر ولا كراهة عليه من الجماع
قاصدا لقضاء فيه قال عمر بن الخطاب لا تم قضاء يومه علينا يسير المراد بالظن الغير الثاني وقد
بيناه في الصلوة ثم التمسوا حتى قبل عليه سلامه ثم ان في التمسوا بركة والمسح بها خير لقوله
عليه سلامه تلك من خلاف المرسل في الأكل وتأخير السجود والركعة لأنه إذا شاع الحرج
معناه تساوى الظنين الأفضل أن يدعى الأكل تحريم الحرجة ويجب ذلك لو أكل وهو قائم
لأن الأصل هو اليل عن أبي حنيفة إذا كان موضع كاستين الحرجة كانت الليالي مقصورة
أو متغيرة وكان بصره علة وهو يشك لا يأكل ولا شاة فله عليه سلامه ثم ما يربك
أى ما لا يربك أن كان له رايه أنه أكل في غير طالع فعلية قضاءه عملا بما لا يري فيه لاحتمال
وعلى ظاهر الرواية لا قضاء عليه لأن اليقين لا يزال لا يمتد ولو ظهر أن الفوط لم يكفها وعليه
لأنه بنى الأمر على الأصل فلا تحقق العدمية ولو شاع في غروب الشمس قبل الفطر كان الأصل
هو أنها لو أكل فعليه القضاء عملا بالأصل وإن كان أكبر رايه أنه أكل قبل الغروب فعليه القضاء

كتاب الصوم

أقول في هذا الباب ما وجدته في بعض النسخ من أن المسافر إذا كان في بلد لا يملك فيه مسكافا ولا مطهرا فإنه يجب عليه أن يطهر في بلد آخر ولو كان في بلد لا يملك فيه مسكافا ولا مطهرا فإنه يجب عليه أن يطهر في بلد آخر ولو كان في بلد لا يملك فيه مسكافا ولا مطهرا فإنه يجب عليه أن يطهر في بلد آخر

أقول في هذا الباب ما وجدته في بعض النسخ من أن المسافر إذا كان في بلد لا يملك فيه مسكافا ولا مطهرا فإنه يجب عليه أن يطهر في بلد آخر ولو كان في بلد لا يملك فيه مسكافا ولا مطهرا فإنه يجب عليه أن يطهر في بلد آخر

الهواية

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

هذا هو الظاهر في ان نفس الشريعة في الصوم يسمى صائما حتى يحث به الحالف على الصوم فيصير تركه التلوي فحجب بطلاله فلا يجب صيانه ووجوب القضاء يتبين عليه ولا يصير تركه التلوي بنفسه لانه هو الموجب لان نفس الشريعة في الصلوة حتى يتم ركعة واحدة ولا يثبت له الحالف على الصلوة فحجب صيانه المودعي يكون مضمونا بالقضاء وعن ابن حنيفة ان الاجل في قضاء في فصل الصلوة ايضا والظاهر هو الاول والله اعلم بالصواب

كتاب الاعتكاف

قال لا اعتكاف مستحب الاصحح اذ سنة مؤكدة لا في النبي عليه السلام والاعتكاف في لغة العرب من مضى الموطن دليل السنة وهو اللبث في المسجد مع الصوم وثمة الاعتكاف اما اللبث فوكيد لا يثبت عندنا جود كونه الصوم من شرط عندنا خلافا للشافعية والحنابلة في سائر العبادات هو يقول ان الصوم عبادة وهو فصل نفسه فلا يكون شرط الغيرة ولما تولى عليه السلام الاعتكاف اذ الصوم والقياس في مقابلة النص المنقول غير مقبول ثم الصوم شرط للصحة الواجب رواية واحدة وصحة الاعتكاف في رواية الحسن بن علي في حقيقته الظاهر اذ هو وعلى هذا الرواية لا يكون اعتكافا الا في وقت واحد وهو قول محمد اقله ساعة فلو كان من غير صوم كان معتكفا على المساهلة الا ترى انه يقع في صلاة الفجر مع القدرة على القيام ولو شرع في قطع يده لانه الفصل ورواية الاصل لا يغير مقدارها بل ان قطع ابدا في رواية الحسن بن علي لا يغيره فقد باليوم كاصوم ثم الاعتكاف لا يصح الا في مسجد جماعة تقول حذيفة لا اعتكاف الا في مسجد جماعة وعن ابن حنيفة انه لا يصح الا في مسجد يصلي فيه الصلوات الخمس في عبادة انتظار الصلوة فينقض كل من صلى فيه

هذا هو الظاهر في ان نفس الشريعة في الصوم يسمى صائما حتى يحث به الحالف على الصوم فيصير تركه التلوي فحجب بطلاله فلا يجب صيانه ووجوب القضاء يتبين عليه ولا يصير تركه التلوي بنفسه لانه هو الموجب لان نفس الشريعة في الصلوة حتى يتم ركعة واحدة ولا يثبت له الحالف على الصلوة فحجب صيانه المودعي يكون مضمونا بالقضاء وعن ابن حنيفة ان الاجل في قضاء في فصل الصلوة ايضا والظاهر هو الاول والله اعلم بالصواب

هذا هو الظاهر في ان نفس الشريعة في الصوم يسمى صائما حتى يحث به الحالف على الصوم فيصير تركه التلوي فحجب بطلاله فلا يجب صيانه ووجوب القضاء يتبين عليه ولا يصير تركه التلوي بنفسه لانه هو الموجب لان نفس الشريعة في الصلوة حتى يتم ركعة واحدة ولا يثبت له الحالف على الصلوة فحجب صيانه المودعي يكون مضمونا بالقضاء وعن ابن حنيفة ان الاجل في قضاء في فصل الصلوة ايضا والظاهر هو الاول والله اعلم بالصواب

هذا هو الظاهر في ان نفس الشريعة في الصوم يسمى صائما حتى يحث به الحالف على الصوم فيصير تركه التلوي فحجب بطلاله فلا يجب صيانه ووجوب القضاء يتبين عليه ولا يصير تركه التلوي بنفسه لانه هو الموجب لان نفس الشريعة في الصلوة حتى يتم ركعة واحدة ولا يثبت له الحالف على الصلوة فحجب صيانه المودعي يكون مضمونا بالقضاء وعن ابن حنيفة ان الاجل في قضاء في فصل الصلوة ايضا والظاهر هو الاول والله اعلم بالصواب

هذا هو الظاهر في ان نفس الشريعة في الصوم يسمى صائما حتى يحث به الحالف على الصوم فيصير تركه التلوي فحجب بطلاله فلا يجب صيانه ووجوب القضاء يتبين عليه ولا يصير تركه التلوي بنفسه لانه هو الموجب لان نفس الشريعة في الصلوة حتى يتم ركعة واحدة ولا يثبت له الحالف على الصلوة فحجب صيانه المودعي يكون مضمونا بالقضاء وعن ابن حنيفة ان الاجل في قضاء في فصل الصلوة ايضا والظاهر هو الاول والله اعلم بالصواب

اما المرأة فتتبع في مسجد بيتها كانه هو الموضع لصلاتها فيحقق استطرافها في لو لم يكن لها في البيت
 مسجد قبل موضعها فيفتك في كل موضع من المسجد لا حاجة للانسان والجمعة اما الحاجة
 لصديقه ما يشاء في كل بيتي عليه السلام يخرج من معتكف لا حاجة للانسان كانه معلوم قوما
 ولا بد من الخروج في تقضية او صبر الخروج لها مستثنى في كل مكان بعد فراغ من الطهور لان
 ما ثبت بالضرورة فيقيد بقدرها واما الجمعة فلا تها من اهم حاجتها وهي معلوم وقومها قال الشافعي
 الخروج اليها مفيد كانه يمكن الاعتكاف في الجامع وعن نقول الاعتكاف في كل مسجد مشروع
 واذا هم الشروع فالضرورة مطلقة في الخروج ويخرج حين تروى الشمس لان الخطأ يتبعه بعد
 طواف كان منزله بعيدا عنه يخرج في وقت يمكنه اذراكها ويصلي قبلها او يعاود في حاجة ستاد اربع سنة
 وكذا كان تعية المسجد بعدها او يعاود ستاعلى حسب الاختلاف في سنة الجمعة سنة اربع
 لها فالحق بها ولو اقام في مسجد الجامع اكثر من ذلك لا يفسد اعتكافه كانه موضع اعتكاف
 الا ان لا يستحق له التزم داءه في مسجد احد فالتها في مسجد من من غير ضرورة ولو خرج من
 المسجد ساعده بغير اعتكاف فاعتكافه في حنية لوجه المناط لو تقاس قال لا يفسد حتى يكون
 اكثر من نصف يوم هو الاستحسان لان في القليل من قال اما الاكل والتربو اليوم يكون في
 معتكف لان النبي عليه السلام لم يكن لما ذكره لا المسجد كانه يمكن قضاء هذه الحاجة في المسجد
 فلا ضرورة الى الخروج ولا بأس ان يدعى يتابع في المسجد من غير ان يحصر السعة كانه قد ختم
 الى خلافه بان لا يجد من يقوم بحاجته الا اثم قالوا بكرة احصا السعة للبيع والشراء لان
 المسجد غير من حقوق العباد وفيه شغله بها وتكره لغير المعتكف للبيع والشراء فيه
 في الخروج منها فاما ما عاين من غير ما عاين

في كل موضع من المسجد لا حاجة للانسان والجمعة اما الحاجة لصديقه ما يشاء في كل بيتي عليه السلام يخرج من معتكف لا حاجة للانسان كانه معلوم قوما ولا بد من الخروج في تقضية او صبر الخروج لها مستثنى في كل مكان بعد فراغ من الطهور لان ما ثبت بالضرورة فيقيد بقدرها واما الجمعة فلا تها من اهم حاجتها وهي معلوم وقومها قال الشافعي الخروج اليها مفيد كانه يمكن الاعتكاف في الجامع وعن نقول الاعتكاف في كل مسجد مشروع واذا هم الشروع فالضرورة مطلقة في الخروج ويخرج حين تروى الشمس لان الخطأ يتبعه بعد طواف كان منزله بعيدا عنه يخرج في وقت يمكنه اذراكها ويصلي قبلها او يعاود في حاجة ستاد اربع سنة وكذا كان تعية المسجد بعدها او يعاود ستاعلى حسب الاختلاف في سنة الجمعة سنة اربع لها فالحق بها ولو اقام في مسجد الجامع اكثر من ذلك لا يفسد اعتكافه كانه موضع اعتكاف الا ان لا يستحق له التزم داءه في مسجد احد فالتها في مسجد من من غير ضرورة ولو خرج من المسجد ساعده بغير اعتكاف فاعتكافه في حنية لوجه المناط لو تقاس قال لا يفسد حتى يكون اكثر من نصف يوم هو الاستحسان لان في القليل من قال اما الاكل والتربو اليوم يكون في معتكف لان النبي عليه السلام لم يكن لما ذكره لا المسجد كانه يمكن قضاء هذه الحاجة في المسجد فلا ضرورة الى الخروج ولا بأس ان يدعى يتابع في المسجد من غير ان يحصر السعة كانه قد ختم الى خلافه بان لا يجد من يقوم بحاجته الا اثم قالوا بكرة احصا السعة للبيع والشراء لان المسجد غير من حقوق العباد وفيه شغله بها وتكره لغير المعتكف للبيع والشراء فيه في الخروج منها فاما ما عاين من غير ما عاين

في كل موضع من المسجد لا حاجة للانسان والجمعة اما الحاجة لصديقه ما يشاء في كل بيتي عليه السلام يخرج من معتكف لا حاجة للانسان كانه معلوم قوما ولا بد من الخروج في تقضية او صبر الخروج لها مستثنى في كل مكان بعد فراغ من الطهور لان ما ثبت بالضرورة فيقيد بقدرها واما الجمعة فلا تها من اهم حاجتها وهي معلوم وقومها قال الشافعي الخروج اليها مفيد كانه يمكن الاعتكاف في الجامع وعن نقول الاعتكاف في كل مسجد مشروع واذا هم الشروع فالضرورة مطلقة في الخروج ويخرج حين تروى الشمس لان الخطأ يتبعه بعد طواف كان منزله بعيدا عنه يخرج في وقت يمكنه اذراكها ويصلي قبلها او يعاود في حاجة ستاد اربع سنة وكذا كان تعية المسجد بعدها او يعاود ستاعلى حسب الاختلاف في سنة الجمعة سنة اربع لها فالحق بها ولو اقام في مسجد الجامع اكثر من ذلك لا يفسد اعتكافه كانه موضع اعتكاف الا ان لا يستحق له التزم داءه في مسجد احد فالتها في مسجد من من غير ضرورة ولو خرج من المسجد ساعده بغير اعتكاف فاعتكافه في حنية لوجه المناط لو تقاس قال لا يفسد حتى يكون اكثر من نصف يوم هو الاستحسان لان في القليل من قال اما الاكل والتربو اليوم يكون في معتكف لان النبي عليه السلام لم يكن لما ذكره لا المسجد كانه يمكن قضاء هذه الحاجة في المسجد فلا ضرورة الى الخروج ولا بأس ان يدعى يتابع في المسجد من غير ان يحصر السعة كانه قد ختم الى خلافه بان لا يجد من يقوم بحاجته الا اثم قالوا بكرة احصا السعة للبيع والشراء لان المسجد غير من حقوق العباد وفيه شغله بها وتكره لغير المعتكف للبيع والشراء فيه في الخروج منها فاما ما عاين من غير ما عاين

جواب النسخ

[illegible]

عن المسكن على ما لا بد منه من كل الحام واثاث البيت وثيابه لان هذا الاشياء مشغولة بالحاجة
 الاصلية ويستتد ان يكون فاضلا من نفقة صبال الى حين عودته لان النفقة حق مستحق
 للمرأة حتى العبد مقدم على حق الشروع بالزواج وليس من شرط الوجوب على اهل مكة ومن حرم
 الرأحة لانه لا تلحقهم مشقة زنا في كداء فاشبه بسعي الى الجمعة ولا بد من امن الطريق لان
 الاستطاعة لا يثبت فيه ثم قل هو شرط الوجوب حتى لا يجب عليه كايضاء وهو مروي عن
 ابن حنيفة وقيل هو شرط الكداء دون الوجوب لان النبي عليه السلام فسر الاستطاعة بالزاد
 والراحلة لا غير **قال** ويعتبر في المرأة ان يكون لها محرم تحجب به وروح ولا يجوز لها ان تخرج
 اذ هي اذ كان بينها وبين مكة ثلاثة ايام وقال لا يشاقق محرمها الحج اذا خرجت رفقة معها
 فاسم نفقات لحصول الا من بالمرافقة وتلقا قوله عليه السلام لا تحق امرأة الا محرمها محرم ولا
 بد ان المحرم تحجب عباها انها منه ونزود بان نفقاتهم غيرها انها ولها ان تحرم الخوا بالاجنبية
 وان كان مع غيرها بخلاف ما اذا كان بينها وبين مكة اقل من ثلاثة ايام لان
 يباح لها الخروج الى ما دون السفر بغير محرم واذا وجد محرم لم يكن للزوج منعها
 وتا الى ذنا فخرج ان يمنعها لان في الخروج تفويت حقه وتا ان حق الزوج لا يظهر في
 حق الفراق **قال** الحج منها حتى لو كان الحج فلا له ان يمنعها ولو كان المحرم فاسقا فلا يجب
 عليه لان المقصود لا يحصل به ولها ان تخرج مع كل محرم الا ان يكون محسبا لان
 يعقل باحة من كحتها ولا عبرة بالصبي والجنون لانه لا يتأتى منها الصيانة
 والصلية التي بلغت حد الشهوة بمنزلة البالغة حتى لا يبا في بها من غير محرم

والمسكن على ما لا بد منه من كل الحام واثاث البيت وثيابه لان هذا الاشياء مشغولة بالحاجة
 الاصلية ويستتد ان يكون فاضلا من نفقة صبال الى حين عودته لان النفقة حق مستحق
 للمرأة حتى العبد مقدم على حق الشروع بالزواج وليس من شرط الوجوب على اهل مكة ومن حرم
 الرأحة لانه لا تلحقهم مشقة زنا في كداء فاشبه بسعي الى الجمعة ولا بد من امن الطريق لان
 الاستطاعة لا يثبت فيه ثم قل هو شرط الوجوب حتى لا يجب عليه كايضاء وهو مروي عن
 ابن حنيفة وقيل هو شرط الكداء دون الوجوب لان النبي عليه السلام فسر الاستطاعة بالزاد
 والراحلة لا غير **قال** ويعتبر في المرأة ان يكون لها محرم تحجب به وروح ولا يجوز لها ان تخرج
 اذ هي اذ كان بينها وبين مكة ثلاثة ايام وقال لا يشاقق محرمها الحج اذا خرجت رفقة معها
 فاسم نفقات لحصول الا من بالمرافقة وتلقا قوله عليه السلام لا تحق امرأة الا محرمها محرم ولا
 بد ان المحرم تحجب عباها انها منه ونزود بان نفقاتهم غيرها انها ولها ان تحرم الخوا بالاجنبية
 وان كان مع غيرها بخلاف ما اذا كان بينها وبين مكة اقل من ثلاثة ايام لان
 يباح لها الخروج الى ما دون السفر بغير محرم واذا وجد محرم لم يكن للزوج منعها
 وتا الى ذنا فخرج ان يمنعها لان في الخروج تفويت حقه وتا ان حق الزوج لا يظهر في
 حق الفراق **قال** الحج منها حتى لو كان الحج فلا له ان يمنعها ولو كان المحرم فاسقا فلا يجب
 عليه لان المقصود لا يحصل به ولها ان تخرج مع كل محرم الا ان يكون محسبا لان
 يعقل باحة من كحتها ولا عبرة بالصبي والجنون لانه لا يتأتى منها الصيانة
 والصلية التي بلغت حد الشهوة بمنزلة البالغة حتى لا يبا في بها من غير محرم

۲۳۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الاداء على حسب اختلافهم في المس الطريق واذا بلغ الصبي بعد احرط واعتق العبد فضيلا

بجوه من تحت الاسلام حرام النفل دا الفل فلا ينقل دا الفل لوحيد الصلي الحرام

قبل الوقوف ونوى حجة الاسلام حازر العبد الوفل ذلك لم يجوز ان احرام الضيق غير ادم بعد

الأهلية أو الحرام العبدية ثم فلا علة الخروج منها للشيء وفي غيره والله أعلم **فصل**
في ما أصاب شقيد في الأحكام الشرعية المقتضية بالعلم بالإمام الحسن بن علي عليه السلام وأما العلم بالله واليوم الآخر

والمواقف التي لا يجوز ان يجاوزها الانسان لاجلها خمسة هل المديونة ذوا الحليفة لاهل
 (الارادوا الاستئصال) باب

العراق ذات عرق واهل الشام حجة واهل خيبر واهل اليمن يقيمون ههنا وقتاً طويلاً
قال الكواكبي في مقامات اهل الشام في بلاد العرب في سنة اربع مائة واربعمائة وقال في وصفه في سنة اربع مائة واربعمائة

الله عليه سلام هذا الوافيت هو معروف لدى القافيت المنع عن حاجي احمد امه لانه يجوز
 تأخير لمرسة التوفيق ١٢١١

[illegible][illegible][illegible]

فلا تحبث بياعهم الخروج منها ثم فعلوا به إجماعاً لا يخبر عن ذلك ما إذا تمسكوا النساء

لأن تحقيق إيماننا لا يخرج فان قدم الاحرام على هذه القيسية رزقوله تعالى واتوا المحرم

العروة لله وانما أهمها ان يحوم بها من ذرية اهله كذا قاله على ابن مسعود واذا افاضل التقى

عليها لان اتمام الحج مفترض والمتعة فيه اكثر والتعظيم او فوسوس الي حنيفة انه لا يكون

افضل اذا كان يملك نفسه ان لا يقع في محذور ومن كان داخل المحظورات

١٠

١١

١٢

١٣

١٤

١٥

١٦

١٧

١٨

١٩

٢٠

٢١

٢٢

٢٣

٢٤

٢٥

٢٦

٢٧

٢٨

٢٩

٣٠

٣١

٣٢

٣٣

٣٤

٣٥

٣٦

٣٧

٣٨

٣٩

٤٠

٤١

٤٢

٤٣

٤٤

٤٥

٤٦

٤٧

٤٨

٤٩

٥٠

٥١

٥٢

٥٣

٥٤

٥٥

٥٦

٥٧

٥٨

٥٩

٦٠

٦١

٦٢

٦٣

٦٤

٦٥

٦٦

٦٧

٦٨

٦٩

٧٠

٧١

٧٢

٧٣

٧٤

٧٥

٧٦

٧٧

٧٨

٧٩

٨٠

٨١

٨٢

٨٣

٨٤

٨٥

٨٦

٨٧

٨٨

٨٩

٩٠

٩١

٩٢

٩٣

٩٤

٩٥

٩٦

٩٧

٩٨

٩٩

١٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

منه
الهداية

[illegible]

(Handwritten notes at the bottom of the page)

هذا هو الوجه الذي عليه ذهب الجمهور في هذه المسألة...
والله اعلم بالصواب

فوقه الحلق مضاهي الحلق الذي بين المواقيت بين الحرم لا يجوز احرامه من جهة اهله
وما وراء المواقيت الحلق مكافئ احده من كان بكه فوفقه فالحج الحرم وفي العمرة الحلق الذي

عليه اسلام امرجه اليه ان يحرموا بالحج من جوف مكة واما احرامه فانه يعمرها من
التعميم هو في الحلق وان اداء الحج في عرفه وهي في الحلق فيكون الاحرام من الحرم لا يتحقق
نوع سفر واداء العمرة في الحرم فيكون الاحرام من الحلق هناك ان التعميم افضل لوروده كقوله الله

باب الاحرام

واذا احرأ احرام اغتسل او توضأ والغسل افضل لما روي انه عليه اسلام اغتسل لاجرامه لانه
الانظمة حتى تومر به الحائض ان لم يقع فرضا عنها فقوم الوضوء مقامه كما في الجملة لكل الغسل
اذا اورد اء لانه عليه اسلام ان توتر او تد في علة احرامه لانه معص عن لبس الخيط ولا بد من
ستر العورة ودفن الحر البرد وذلك في علة احرامه لانه اقرب الى الشهادة قال ابن
طيسان كان وعن رجل اني كره اذا تلبس بغير عينة بعد الاحرام هو قول مالك في الشافعي
لانه ينفذ بالطيب بعد الاحرام ووجه الشهادة ان علة احرامه لانه كره الطيب رسول الله
عليه اسلام لاجرامه قبل ان يحرم وكان المنوع عنه التلبس بعد الاحرام الباقين لانه لا ينقض
مختلفا في ثوبه مباحين عنه قال صلى كعتين لما روى جابر ان النبي عليه اسلام صلى بان
الحليفة ركعتين علة حرامه قال قال اللهم لي ريبا بحج عتري في ثوبه حتى لا يادع في ريبه
متفرقة واما ان متباينة فلا هي عن المشقة عادة ميسال التيسر في الصلوة لم يذ كر مثل

هذا هو الوجه الذي عليه ذهب الجمهور في هذه المسألة...
والله اعلم بالصواب

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِنَا فَتَدَارَكُوا أَلَمًا لَّيِّنًا

وفي قوله قبل محادثة المشركين في تقديم وقتها وخبره ولا يقتل مسلما لقوله تعالى ولا تقتلوا
واستمعوا ثم لا يقتلوا بل عليه كذا أي قتله فإنه أصاب ما رخص من قتله أصحابه مخوفون
وقال النبي عليه السلام لا يصح لرجل أن يقتل رجلا ولا قتال إذا أكلوا ولا زالة
الأنف من اليد لئلا يمتنعوا من قتله عن الأعين **قال** لا يلبس قيصا ولا سراويل ولا
ولا خفين إلا أن يجد نعلين فيقطعهما أسفل من الكمين لما روى أن النبي عليه السلام خفي
أن يلبس المحرم هذه الأشياء وقال في أخيه ولا خفين إلا أن يجد نعلين فيقطعهما أسفل من
الكمين **الكعب** الفصل الذي في سبط القدم عند معقد النعل في غار ذي هشام من جبل
وجهه لا رأسه قال الشافعي يجوز للرجل تغطية الوجه لقوله عليه السلام حرام الرجل في رأسه
أحد أهم المراتب في وجهه وأما رأسه عليه السلام لا تحرم ولا تحجب ولا رأسه يبعث يوم القيامة ملبيا
قال في عموم نوقه لأن المرأة لا تغطي وجهها مع أن في الكشف فتنة فالرجل بالطريق الأول
وفائدة ما روي في تغطية الرأس **قال** لا يلبس طيبا لقوله عليه السلام لا تحجب المرأة
أقول لا يلبس من لم يلبس ولا يلبس رأسه ولا شعره ولا يلبس ثوبا لا يلبس ولا يلبس
ولا يقصر من حيث كان في فعله الحق وإن فيه زيادة التعتيق وقضاء التفت **قال** لا يلبس
قبا يصيب غار من لا يعرفه لا يحظر لقوله عليه السلام لا يلبس المحرم ثوبا مشبه عمارات
ولا ورس إلا أن يكون غسلا لا ينقص لأن المنع للطيب للون **قال** لا تلبس ثوبا لا يلبس
المعصية له لون لا طيب وتلثا لثغة طيبة **قال** ولا لباس بأن يقتل يدخل الحمام
لأنه غير اغتسل وهو محرم ولا لباس بأن يتنظف باليد والحميل **قال** مالك بكرة بن يستنظف
بداوة كذا في قوله لا يلبس ثوبا لا يلبس

الجملة
وفي قوله قبل محادثة المشركين في تقديم وقتها وخبره ولا يقتل مسلما لقوله تعالى ولا تقتلوا
واستمعوا ثم لا يقتلوا بل عليه كذا أي قتله فإنه أصاب ما رخص من قتله أصحابه مخوفون
وقال النبي عليه السلام لا يصح لرجل أن يقتل رجلا ولا قتال إذا أكلوا ولا زالة
الأنف من اليد لئلا يمتنعوا من قتله عن الأعين **قال** لا يلبس قيصا ولا سراويل ولا
ولا خفين إلا أن يجد نعلين فيقطعهما أسفل من الكمين لما روى أن النبي عليه السلام خفي
أن يلبس المحرم هذه الأشياء وقال في أخيه ولا خفين إلا أن يجد نعلين فيقطعهما أسفل من
الكمين **الكعب** الفصل الذي في سبط القدم عند معقد النعل في غار ذي هشام من جبل
وجهه لا رأسه قال الشافعي يجوز للرجل تغطية الوجه لقوله عليه السلام حرام الرجل في رأسه
أحد أهم المراتب في وجهه وأما رأسه عليه السلام لا تحرم ولا تحجب ولا رأسه يبعث يوم القيامة ملبيا
قال في عموم نوقه لأن المرأة لا تغطي وجهها مع أن في الكشف فتنة فالرجل بالطريق الأول
وفائدة ما روي في تغطية الرأس **قال** لا يلبس طيبا لقوله عليه السلام لا تحجب المرأة
أقول لا يلبس من لم يلبس ولا يلبس رأسه ولا شعره ولا يلبس ثوبا لا يلبس ولا يلبس
ولا يقصر من حيث كان في فعله الحق وإن فيه زيادة التعتيق وقضاء التفت **قال** لا يلبس
قبا يصيب غار من لا يعرفه لا يحظر لقوله عليه السلام لا يلبس المحرم ثوبا مشبه عمارات
ولا ورس إلا أن يكون غسلا لا ينقص لأن المنع للطيب للون **قال** لا تلبس ثوبا لا يلبس
المعصية له لون لا طيب وتلثا لثغة طيبة **قال** ولا لباس بأن يقتل يدخل الحمام
لأنه غير اغتسل وهو محرم ولا لباس بأن يتنظف باليد والحميل **قال** مالك بكرة بن يستنظف
بداوة كذا في قوله لا يلبس ثوبا لا يلبس

[illegible][illegible]

۲۴۰
 ۱- در این کتاب که در این کتاب است
 ۲- در این کتاب که در این کتاب است
 ۳- در این کتاب که در این کتاب است
 ۴- در این کتاب که در این کتاب است
 ۵- در این کتاب که در این کتاب است
 ۶- در این کتاب که در این کتاب است
 ۷- در این کتاب که در این کتاب است
 ۸- در این کتاب که در این کتاب است
 ۹- در این کتاب که در این کتاب است
 ۱۰- در این کتاب که در این کتاب است

[illegible]

ان لم يكن عليه السلام صلى الفجر يوم الثلاثاء بمكة خرج الى منى فقيم بها حتى صلى المغرب فجمعهم فتمادوا
ان لم يكن عليه السلام صلى الفجر يوم الثلاثاء بمكة فلما طلعت الشمس ارجع الى منى فجلس بمنى الظهر

والعصر والمغرب المشاء والفجر تراجم الى عوفات لوباب بكية ليلية عرفة وصل بها الفجر فغدا
الى عوفات فم معنى جزاء لان لا يتعلق بمعنى في هذا اليوم اقامة تسليح لكلمه اساء بقرانه الاقتلاء

رسوله عليه السلام قال ثم توجه الى عرفات فقيم بها ما ريتا وهذا بيان الاولوية اما
لو دفع قبله احداهما لكان يتعلق بهذه المقام حكمه قال فلا صل ويصل بها مع الناس راكبا

تجربہ والحال حال تضرع والاجابة في الجمع ^{الجمعة} قيل ^{في} ان لا ينزل على الطريق كيلا يضيع
على المارة قال ^{صلوات الله عليه} الامام بالناس لظهور العصر فيبتدى بالخطبة فيخطب

خطبة يعلم فيها الناس أن يكونوا بصفة والمؤلفة ورعى الجار وأخو الحق وحواف الزيادة
خطبتين يفصل بينهما مجلس كما في الجمعة هكذا فعله رسول الله عليه السلام قال مالك

ينطبق على الصلاة لأنها خطبة وعظ وتذكير فاشبه خطبة العيد لأنها مأروية ولأن المقصود منها تعليم الناس والجمع فيها وفي ظاهر الحديث هل ذابوا الإمام المنبر فجلسوا ذن

المؤذون كما في الجملة وعن أبي يوسف أنه يؤذن قبل خروج الإمام وعنه أنه

[illegible]

فيما في بهالي اخرج من الاحكام قال اذا غرب الشمس فصل الامام الناس على هيتهم حتى
يا قال المودة كان النبي عليه اسلام فغيره من ذلك الشمس كان في طهاره الخلفاء المسلمين وكان
النبي عليه اسلام يمشي على الطريق على هيتة فان خان الزحام فذاع قبل الامام
فلم يجاوز ذلك وعرفه اجزاء الامم لم يقص من عرفة ولا فصل ان يقف في مقامه كيلا يكون
اخذ في الامام قبل وقتها فلو مكث قليلا بعد غروب الشمس افاضة الامام نحو الزحام
فلا بأس به لما روي ان عائشة بعد افاضة الامام عثت بشرب ما خربت ثم افاضت
قال اذا انى من لفة فالتسحب ان يقف يقرب الجبل الذي عليه ليقل قال لا تقرب من النبي
عليه اسلام فقف عند هذا الجبل ولا تقرب وتجاوز في النزول عن الطريق كيلا يضرب بالربة فيزد
عن يمينه او يساره وليستحب ان يقف راء الامام لما يبين في الوقوف بعرفة قال ويصلي
الامام بالناس المغرب العشاء باذان اقامة واحدة وقال اخبره باذان اقامتين عتبارا
بالجمع بعرفة وتكاد رواية جاثان النبي صلى الله عليه وسلم جميع بينهما باذان اقامة واحدة
ولان العشاء في وقتة فلا يفرق بالاقامة اعلالا بخلاف العصر بعرفة لانه مقدم على وقتة
خارج ما يراودة الامام ولا يطوع بينهما لان يخل بالجمع ولو تطوعوا وتشاغلوا حتى اعاد الاقامة
لوقوع الفصل كان ينبغي ان يصلي الاذان كما في الجموع الاول الا ان اقامتهما اعادة الاقامة
لما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب بمزلفة ثم تعشى ثم افرد الاقامة للعشاء
ولا تشترط الجماعة لهذه الجموع عند الى حليفة رة لان المغرب صخرة عن وقتها
بخلاف الجموع بعرفة لان العصر مقدم على وقتة ومن صلى المغرب في الطريق

هذا هو الوجه في قوله عليه اسلام فغيره من ذلك الشمس كان في طهاره الخلفاء المسلمين وكان
النبي عليه اسلام يمشي على الطريق على هيتة فان خان الزحام فذاع قبل الامام
فلم يجاوز ذلك وعرفه اجزاء الامم لم يقص من عرفة ولا فصل ان يقف في مقامه كيلا يكون
اخذ في الامام قبل وقتها فلو مكث قليلا بعد غروب الشمس افاضة الامام نحو الزحام
فلا بأس به لما روي ان عائشة بعد افاضة الامام عثت بشرب ما خربت ثم افاضت
قال اذا انى من لفة فالتسحب ان يقف يقرب الجبل الذي عليه ليقل قال لا تقرب من النبي
عليه اسلام فقف عند هذا الجبل ولا تقرب وتجاوز في النزول عن الطريق كيلا يضرب بالربة فيزد
عن يمينه او يساره وليستحب ان يقف راء الامام لما يبين في الوقوف بعرفة قال ويصلي
الامام بالناس المغرب العشاء باذان اقامة واحدة وقال اخبره باذان اقامتين عتبارا
بالجمع بعرفة وتكاد رواية جاثان النبي صلى الله عليه وسلم جميع بينهما باذان اقامة واحدة
ولان العشاء في وقتة فلا يفرق بالاقامة اعلالا بخلاف العصر بعرفة لانه مقدم على وقتة
خارج ما يراودة الامام ولا يطوع بينهما لان يخل بالجمع ولو تطوعوا وتشاغلوا حتى اعاد الاقامة
لوقوع الفصل كان ينبغي ان يصلي الاذان كما في الجموع الاول الا ان اقامتهما اعادة الاقامة
لما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب بمزلفة ثم تعشى ثم افرد الاقامة للعشاء
ولا تشترط الجماعة لهذه الجموع عند الى حليفة رة لان المغرب صخرة عن وقتها
بخلاف الجموع بعرفة لان العصر مقدم على وقتة ومن صلى المغرب في الطريق

والبيت ثم عاد الى منى صلى الظهر حتى وقته ايام التحويل الله تعالى عطف الطواف على الذبح
قال فكلوا منها ثم قال ليطوفوا فكانت ثمة واحدة واول وقته بعد طلوع الفجر يوم النحر
لان ما قبله من الليل قلت لو قف بعرفة والطواف موقوف عليه افضل هذا الايام ولها
كما في التخصيص وفي الحديث افضلها ولها فان كان سعي بين الصفا والمروة عقيب طواف
القديم لم ير صل في هذا الطواف لاسي عليه ان كان لم يقدم السعي كل في هذا الطواف
وسعي بعده لان السعي لم يشرع الا مرة والرمل ما شرع الا مرة في طواف بعد سعي ويصلي
وكنتين بعد هذا الطواف لان ختم كل طواف بركعتين فضا كان الطواف او نفلا لما بيننا
قال قد حل لنا النساء لكن بالحق السابق اذ هو المحلل بالطواف الا انه اخبر في حق النساء
قال هذا الطواف هو المرفوض في المحجوزين فيه وهو الماصوبه في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت
العتيق ويسمى طواف الافاضة وطواف يوم النحر بكرة تأخيره عن هذا الايام لما بيننا
لها وان خروجه عنها لومع عندنا في حقيقة رده وسببها في باب الجبايات ان شاء الله تعالى
قال ثم يعود الى منى فيقيم لان النبي عليه السلام رجع اليها لاروينها ولا يبق عليه الرمي موضع
بما فاذا زالت الشمس من اليوم الثاني من ايام النحر على الحمار الثالث فينبغي بالتالي على مسجد
الخيف فيرميها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند هاتم يرمي الى تليها من ذلك
ويقف عند هاتم يرمي بحجرة العقبة كذلك ولا يقف عند هاتم لاروي جابر فيما نقل
من نساء رسول الله عليه السلام مفصلا ويقف عند الحجرتين في المقام الذي يقف فيه
الناس فيحمله الله ويثني ويهتلى ويكبر ويصلي على النبي عليه السلام ويدعو لحجته

هذا الطواف هو المرفوض في المحجوزين فيه وهو الماصوبه في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق ويسمى طواف الافاضة وطواف يوم النحر بكرة تأخيره عن هذا الايام لما بيننا لها وان خروجه عنها لومع عندنا في حقيقة رده وسببها في باب الجبايات ان شاء الله تعالى قال ثم يعود الى منى فيقيم لان النبي عليه السلام رجع اليها لاروينها ولا يبق عليه الرمي موضع بما فاذا زالت الشمس من اليوم الثاني من ايام النحر على الحمار الثالث فينبغي بالتالي على مسجد الخيف فيرميها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند هاتم يرمي الى تليها من ذلك ويقف عند هاتم يرمي بحجرة العقبة كذلك ولا يقف عند هاتم لاروي جابر فيما نقل من نساء رسول الله عليه السلام مفصلا ويقف عند الحجرتين في المقام الذي يقف فيه الناس فيحمله الله ويثني ويهتلى ويكبر ويصلي على النبي عليه السلام ويدعو لحجته

هذا الطواف هو المرفوض في المحجوزين فيه وهو الماصوبه في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق ويسمى طواف الافاضة وطواف يوم النحر بكرة تأخيره عن هذا الايام لما بيننا لها وان خروجه عنها لومع عندنا في حقيقة رده وسببها في باب الجبايات ان شاء الله تعالى قال ثم يعود الى منى فيقيم لان النبي عليه السلام رجع اليها لاروينها ولا يبق عليه الرمي موضع بما فاذا زالت الشمس من اليوم الثاني من ايام النحر على الحمار الثالث فينبغي بالتالي على مسجد الخيف فيرميها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند هاتم يرمي الى تليها من ذلك ويقف عند هاتم يرمي بحجرة العقبة كذلك ولا يقف عند هاتم لاروي جابر فيما نقل من نساء رسول الله عليه السلام مفصلا ويقف عند الحجرتين في المقام الذي يقف فيه الناس فيحمله الله ويثني ويهتلى ويكبر ويصلي على النبي عليه السلام ويدعو لحجته

WPA

ويزعمون ان قوله عليه السلام لا ترفع اليك يداك في سبيل سبعة مواضع ذكر من جملة عند المجرمين

وَالْوَارِثُ رَفَعَ الْيَدَيْنِ بِالْعَدَاوَةِ يَتَّبِعِي انْ يَسْتَغْفِرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي دُعَائِهِ فِي هَذَا الْمَوَاقِفَ كَانَ النَّبِيُّ

عليه السلام قال اللهم اغفر للجاحدين واستغفر له الجاحدين الاصاين كما هم بعد مني تقبل

[illegible]

وہاں سے آکر اپنے گھر پہنچا تو اس نے اپنے گھر کے دروازے پر دستکوب لگا دیا۔

ولهذه يهف بعد جنة العقبى يوم المفاضل اذا كان من العباد في جنة التلذذات

زوال الشمس لا توان أراد ان يتجمل النفر الى مكة وان اراد ان يقيم رعى الجمال التفت في اليوم

الرابع بعد ذوال الشمس لقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه

والأفضل ان يقيم لما روى ان النبي عليه السلام صبر حتى مضى الجماد الثالث في اليوم الرابع لان

الم يطلع الفجر اليوم الوابع فاذا طلع الفجر لم يكن ان يغردا خولا وقت الرمي وفيه خلا

لشافعي وإن قدم الرمي في هذا اليوم لعنه الله يوم الدابة واليوم طلع الفجر بعد

وَقَدْ كُنَّا مِنْ أَفْوَاهٍ مُتَعَفِّفِينَ

وہاں سے لے کر اب تک کے تمام حالات و واقعات

وحدثني عن أبي عبد الله ع أنه لما ظهر أبو بصير في هذا اليوم

حق الترفل فان يظهر في جواز كافي الاوقات كلها اولى بخلاف اليوم الاول والتاخير نحو

لومي فيها الأبعد النزال في المشرو من الرواية لأنه لا يجوز تركه فيها فبقى على الأصل المروى فاما يوم الغفر

أول وقت لم يدر في وقت طلوع الفجر قال لست أفعي لول بعد نصف الليل لما روى أن

بنی علیه السلام وخص للرءاء ان یرمو الیلا وکنا نقول علیه السلام لا ترموا حصرة

والله اعلم بالصواب

١٢

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَوْفَى بِرَبِّهِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ مَعَهُ إِذْ رَفَعُوا سَافِرَهُ

والله اعلم بالصواب

[illegible]

بالثاني وثاني ما روي في الليلة الثانية والثالثة وكان ليلة الخروفت والوقت الذي يقترب عليه
 فيكون قتيه بعد صروقه ثم عند في حيفة يمتد هذا الوقت الى غروب الشمس عليه لسلام
 ان اول فسكان في هذه اليوم الذي جعل اليوم قتاله ذهابه بفرقة الشمس عن ابي يوسف انه يمتد
 الى وقت الزوال انما عليه روي ان اوان خروجه لليل ما ولا شيء عليه حديث الرعاء وان اخبره
 الى العتمة ما كان في وقت جنس الروي عليه ثم عند في حيفة لتاخيره عن وقت ما هو من هبه
 قال ان ماها لا كذا اجزاء حصول فعل الروي كل روي بعد روي والا فضل ان يرصيه فاشيا
 والا فيرصيه واكبا كان الاط بعد وقوف دعاء على ما ذكرنا في روي ما شيا ليكون اقرب الى
 التقه وبيان الا فضل مروي عن ابي يوسف ويكره ان لا يبيت بمى ليا الى روي كان السبي
 عليه لسلام بان بها وعمره كان يوثق على ترك المقام بها ولو بات في غيرهما لمعتد لا يلو
 شيء عندنا خلافا للشافعي انه وجب ليسهل عليه لومي في ايامه ولم يكن من افضل الحجرة كما لا يجب
 الجا بقال يكره ان يقتل الرجل تعلق الى مكة ويقوم حتى يرمى لما روي ان عمر كان يمنع منه
 ويوثق عليه لانه يجب شغل قلبه اذا انزل الى مكة نزل بالخصب هو الا بطر وهو اسم
 موضع قد نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان نزوله قصدا هو كما هو حتى يكون
 النزول به يستعمل ما روي عنه عليه لسلام قال لا يحل له ان ياتى مكة من غير حيفة
 بن كنانة حيث تعاسم لم يكن في شرمه بشير الى شرمه على هجران بني هاشم فوثق له نزل به
 اربعة للشركين الحيفة صنع الله تعالى له فضلا سنة كالرسل في الطواف قال فدخل مكة
 وطاف بالبيت سبعة اشواط لا يرمي فيها وهذا طواف الصند ويسمى طواف الوداع

العدلية
 في قوله ما روي في الليلة الثانية والثالثة وكان ليلة الخروفت والوقت الذي يقترب عليه
 فيكون قتيه بعد صروقه ثم عند في حيفة يمتد هذا الوقت الى غروب الشمس عليه لسلام
 ان اول فسكان في هذه اليوم الذي جعل اليوم قتاله ذهابه بفرقة الشمس عن ابي يوسف انه يمتد
 الى وقت الزوال انما عليه روي ان اوان خروجه لليل ما ولا شيء عليه حديث الرعاء وان اخبره
 الى العتمة ما كان في وقت جنس الروي عليه ثم عند في حيفة لتاخيره عن وقت ما هو من هبه
 قال ان ماها لا كذا اجزاء حصول فعل الروي كل روي بعد روي والا فضل ان يرصيه فاشيا
 والا فيرصيه واكبا كان الاط بعد وقوف دعاء على ما ذكرنا في روي ما شيا ليكون اقرب الى
 التقه وبيان الا فضل مروي عن ابي يوسف ويكره ان لا يبيت بمى ليا الى روي كان السبي
 عليه لسلام بان بها وعمره كان يوثق على ترك المقام بها ولو بات في غيرهما لمعتد لا يلو
 شيء عندنا خلافا للشافعي انه وجب ليسهل عليه لومي في ايامه ولم يكن من افضل الحجرة كما لا يجب
 الجا بقال يكره ان يقتل الرجل تعلق الى مكة ويقوم حتى يرمى لما روي ان عمر كان يمنع منه
 ويوثق عليه لانه يجب شغل قلبه اذا انزل الى مكة نزل بالخصب هو الا بطر وهو اسم
 موضع قد نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان نزوله قصدا هو كما هو حتى يكون
 النزول به يستعمل ما روي عنه عليه لسلام قال لا يحل له ان ياتى مكة من غير حيفة
 بن كنانة حيث تعاسم لم يكن في شرمه بشير الى شرمه على هجران بني هاشم فوثق له نزل به
 اربعة للشركين الحيفة صنع الله تعالى له فضلا سنة كالرسل في الطواف قال فدخل مكة
 وطاف بالبيت سبعة اشواط لا يرمي فيها وهذا طواف الصند ويسمى طواف الوداع

في قوله ما روي في الليلة الثانية والثالثة وكان ليلة الخروفت والوقت الذي يقترب عليه
 فيكون قتيه بعد صروقه ثم عند في حيفة يمتد هذا الوقت الى غروب الشمس عليه لسلام
 ان اول فسكان في هذه اليوم الذي جعل اليوم قتاله ذهابه بفرقة الشمس عن ابي يوسف انه يمتد
 الى وقت الزوال انما عليه روي ان اوان خروجه لليل ما ولا شيء عليه حديث الرعاء وان اخبره
 الى العتمة ما كان في وقت جنس الروي عليه ثم عند في حيفة لتاخيره عن وقت ما هو من هبه
 قال ان ماها لا كذا اجزاء حصول فعل الروي كل روي بعد روي والا فضل ان يرصيه فاشيا
 والا فيرصيه واكبا كان الاط بعد وقوف دعاء على ما ذكرنا في روي ما شيا ليكون اقرب الى
 التقه وبيان الا فضل مروي عن ابي يوسف ويكره ان لا يبيت بمى ليا الى روي كان السبي
 عليه لسلام بان بها وعمره كان يوثق على ترك المقام بها ولو بات في غيرهما لمعتد لا يلو
 شيء عندنا خلافا للشافعي انه وجب ليسهل عليه لومي في ايامه ولم يكن من افضل الحجرة كما لا يجب
 الجا بقال يكره ان يقتل الرجل تعلق الى مكة ويقوم حتى يرمى لما روي ان عمر كان يمنع منه
 ويوثق عليه لانه يجب شغل قلبه اذا انزل الى مكة نزل بالخصب هو الا بطر وهو اسم
 موضع قد نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان نزوله قصدا هو كما هو حتى يكون
 النزول به يستعمل ما روي عنه عليه لسلام قال لا يحل له ان ياتى مكة من غير حيفة
 بن كنانة حيث تعاسم لم يكن في شرمه بشير الى شرمه على هجران بني هاشم فوثق له نزل به
 اربعة للشركين الحيفة صنع الله تعالى له فضلا سنة كالرسل في الطواف قال فدخل مكة
 وطاف بالبيت سبعة اشواط لا يرمي فيها وهذا طواف الصند ويسمى طواف الوداع

بعرفة ساعة من ليل ونهار فقد تم حجة من طهر التغيير وقال مالك لا يجوز له الا ان يقف
في اليوم جزء من الليل لكن لا يجزئ عليه ما رواه من جاز بعرفة فانه لا معنى عليه ولا يعلم انها
عروا جاز عن ابي قحافة كان ما هو الركن قد جاز هو الوقوف لا يمتنع ذلك بالاعاء والنوم كن
الصوم بخلاف الصلوة لانها لا تبقى مع الاعاء والحمل بخل بالنية وهي ليست بشرط لكل ركن
ومن اعلم عليه ما هل عهدها جاز عندنا حيفة وقال لا يجوز ولو امر انسانا بان يحرم منه
اداعى عليه واما حرم المأمورة به صم بالاحرام حتى اذا كان الاستيقظة والى بافعال
الحج جاز لها ان لم يحرم بنفسه لا اذن لغيره به وهذا لا يصح بل اذن والدلالة تقف
على العلم وجاز له ان لا يعرفه كثير من الفقهاء وكيف يعرفه العوام بخلاف ما اذا امر
غيره بذلك صريح قوله انه لما عاهد هم عقلا لوفقة وقتلا شعثا بكل واحد منهم في البحر عن
صباشته نفسه الاحرام هو المقصود بهذا السفوف كان الادب به ثابتا دالة والعلم ثابت
بطر الخالد ليل والحكم بيل رعية قال المرأة في جميع ذلك كالرجل لانها لها طهارة كالرجل
غير انها لا تكشف رأسها كونه عورة وتكشف وجهها لقوله عليه السلام احرام المرأة في وجهها
ولو سئلت شيئا على وجهها وجازته عنه جاز هذا روى عن عائشة انها لم تزل
الاستظلال بالمحج ولا ترفع صوتها بالتلبية لما فيه من الفتنة ولا ترمي ولا تسير بين الميادين
لان غل يستل العورة ولا تخلق ولكن تقصر ما روى ان النبي عليه السلام نهى النساء
عن الخلق وامرهن بالتقصير وكان خلق التعرق حقا مسئلة كخلق التلبية في حق الرجال
وتلبس من الخيط ما لا لها لان في السخ غير المحيطة كشف العورة فلو استلم الخواذا ان هناك

الحج جاز لها ان لم يحرم بنفسه لا اذن لغيره به وهذا لا يصح بل اذن والدلالة تقف على العلم وجاز له ان لا يعرفه كثير من الفقهاء وكيف يعرفه العوام بخلاف ما اذا امر غيره بذلك صريح قوله انه لما عاهد هم عقلا لوفقة وقتلا شعثا بكل واحد منهم في البحر عن صباشته نفسه الاحرام هو المقصود بهذا السفوف كان الادب به ثابتا دالة والعلم ثابت بطر الخالد ليل والحكم بيل رعية قال المرأة في جميع ذلك كالرجل لانها لها طهارة كالرجل غير انها لا تكشف رأسها كونه عورة وتكشف وجهها لقوله عليه السلام احرام المرأة في وجهها ولو سئلت شيئا على وجهها وجازته عنه جاز هذا روى عن عائشة انها لم تزل الاستظلال بالمحج ولا ترفع صوتها بالتلبية لما فيه من الفتنة ولا ترمي ولا تسير بين الميادين لان غل يستل العورة ولا تخلق ولكن تقصر ما روى ان النبي عليه السلام نهى النساء عن الخلق وامرهن بالتقصير وكان خلق التعرق حقا مسئلة كخلق التلبية في حق الرجال وتلبس من الخيط ما لا لها لان في السخ غير المحيطة كشف العورة فلو استلم الخواذا ان هناك

الحج جاز لها ان لم يحرم بنفسه لا اذن لغيره به وهذا لا يصح بل اذن والدلالة تقف على العلم وجاز له ان لا يعرفه كثير من الفقهاء وكيف يعرفه العوام بخلاف ما اذا امر غيره بذلك صريح قوله انه لما عاهد هم عقلا لوفقة وقتلا شعثا بكل واحد منهم في البحر عن صباشته نفسه الاحرام هو المقصود بهذا السفوف كان الادب به ثابتا دالة والعلم ثابت بطر الخالد ليل والحكم بيل رعية قال المرأة في جميع ذلك كالرجل لانها لها طهارة كالرجل غير انها لا تكشف رأسها كونه عورة وتكشف وجهها لقوله عليه السلام احرام المرأة في وجهها ولو سئلت شيئا على وجهها وجازته عنه جاز هذا روى عن عائشة انها لم تزل الاستظلال بالمحج ولا ترفع صوتها بالتلبية لما فيه من الفتنة ولا ترمي ولا تسير بين الميادين لان غل يستل العورة ولا تخلق ولكن تقصر ما روى ان النبي عليه السلام نهى النساء عن الخلق وامرهن بالتقصير وكان خلق التعرق حقا مسئلة كخلق التلبية في حق الرجال وتلبس من الخيط ما لا لها لان في السخ غير المحيطة كشف العورة فلو استلم الخواذا ان هناك

جميعها ممنوعة عن جماعة الرجال لان قبل الموضع خاليا قال من قلدها تطوعا او نذرا
 او جزاء صليا وشغلا من الاشياء وتوجه معها الى المحرم فصار حرم لقوله عليه السلام من قلدها
 لذاته فقد حرم لان سوق الهوى في معنى التلبية في ظاهرها لا حاجة لان لا يفعله الا من يريد الحج
 او العمرة واطهرها لا حاجة قد يكون بالفعل كما يكون بالقول فيصير به محرما لانصال النية
 بفعل هو من خصائص الاحرام وصفة التقليل ان يربط على عنق بدنه قطعة فحل وعوده
 منادة او الحاء مخبرة فان قلدها وبعث بها ولم يستمر بها لم يصير محرما لما روي عن عائشة انها
 قالت كنت اقبل قلدي هدي سوا لله عليه السلام فبعث بها ووافي اهلها جلا لان
 توجه به بعد ذلك لم يصير محرما حتى يلحقه لان عمله لتوجه اذ الحريكان بين يديه هدي يسوقه
 لم يوجد منه الا مجرد النية وبجود النية لا يصير محرما فاذا ادركها وساقها او ادركها فقلدها
 لئلا يعلل هو من خصائص الاحرام فيصير محرما لما لو ساقها في الاستلقاء قال لا في بدنة النية فانه
 حرم حين توجه معناه اذا اوى الاحرام هذا استحسان في التلباس فيه ما ذكرنا وتوجه الاستحسان
 ان هذا الهدي مشروعه على الابتداء نسك من مناسك الحج وصفا لا يختص بركاة ويحب شكرا
 للرحم بين داء التسلية غير فيجب الجناية وان لم يصل الى مكة فلهذا اكتفى فيه بالتوجه في
 غيره توقف على حقيقة الفعل فان جلت بدنة او اشعرها او قلدها شاة لم يكن محرما لان التلباس
 له فعل الحروا البره والبيان فلم يكن من خصائص المحرم والاشعار مكروه عندنا في حقيقة
 فلا يكون من النسك في شيء وعندنا ان كان حشا فقد فعل المعالجة بخلاف التقليد لانه
 يختص بالهدي وتقليل الشاة غير معتاد وليس بسنة ايضا قال والسكان

الجمالية
 على كل من قلدها
 من قلدها تطوعا او نذرا
 او جزاء صليا وشغلا
 من الاشياء وتوجه
 معها الى المحرم
 فصار حرم لقوله
 عليه السلام من قلدها
 لذاته فقد حرم
 لان سوق الهوى
 في معنى التلبية
 في ظاهرها لا حاجة
 لان لا يفعله الا
 من يريد الحج او
 العمرة واطهرها
 لا حاجة قد يكون
 بالفعل كما يكون
 بالقول فيصير به
 محرما لانصال
 النية بفعل هو
 من خصائص الاحرام
 وصفة التقليل ان
 يربط على عنق
 بدنه قطعة فحل
 وعوده منادة
 او الحاء مخبرة
 فان قلدها وبعث
 بها ولم يستمر
 بها لم يصير
 محرما لما روي
 عن عائشة انها
 قالت كنت اقبل
 قلدي هدي سوا
 لله عليه السلام
 فبعث بها ووافي
 اهلها جلا لان
 توجه به بعد
 ذلك لم يصير
 محرما حتى يلحقه
 لان عمله لتوجه
 اذ الحريكان
 بين يديه هدي
 يسوقه لم يوجد
 منه الا مجرد
 النية وبجود
 النية لا يصير
 محرما فاذا
 ادركها وساقها
 او ادركها
 فقلدها لئلا
 يعلل هو من
 خصائص الاحرام
 فيصير محرما
 لما لو ساقها
 في الاستلقاء
 قال لا في بدنة
 النية فانه حرم
 حين توجه
 معناه اذا اوى
 الاحرام هذا
 استحسان في
 التلباس فيه
 ما ذكرنا
 وتوجه
 الاستحسان ان
 هذا الهدي
 مشروعه على
 الابتداء نسك
 من مناسك
 الحج وصفا
 لا يختص
 بركاة ويحب
 شكرا للرحم
 بين داء
 التسلية غير
 فيجب الجناية
 وان لم يصل
 الى مكة
 فلهذا اكتفى
 فيه بالتوجه
 في غيره
 توقف على
 حقيقة الفعل
 فان جلت
 بدنة او
 اشعرها او
 قلدها شاة
 لم يكن
 محرما لان
 التلباس له
 فعل الحروا
 البره والبيان
 فلم يكن من
 خصائص
 المحرم
 والاشعار
 مكروه
 عندنا في
 حقيقة
 فلا يكون
 من النسك
 في شيء
 وعندنا ان
 كان حشا
 فقد فعل
 المعالجة
 بخلاف
 التقليد
 لانه يختص
 بالهدي
 وتقليل
 الشاة غير
 معتاد
 وليس
 بسنة
 ايضا
 قال
 والسكان

الجمالية
 على كل من قلدها
 من قلدها تطوعا او نذرا
 او جزاء صليا وشغلا
 من الاشياء وتوجه
 معها الى المحرم
 فصار حرم لقوله
 عليه السلام من قلدها
 لذاته فقد حرم
 لان سوق الهوى
 في معنى التلبية
 في ظاهرها لا حاجة
 لان لا يفعله الا
 من يريد الحج او
 العمرة واطهرها
 لا حاجة قد يكون
 بالفعل كما يكون
 بالقول فيصير به
 محرما لانصال
 النية بفعل هو
 من خصائص الاحرام
 وصفة التقليل ان
 يربط على عنق
 بدنه قطعة فحل
 وعوده منادة
 او الحاء مخبرة
 فان قلدها وبعث
 بها ولم يستمر
 بها لم يصير
 محرما لما روي
 عن عائشة انها
 قالت كنت اقبل
 قلدي هدي سوا
 لله عليه السلام
 فبعث بها ووافي
 اهلها جلا لان
 توجه به بعد
 ذلك لم يصير
 محرما حتى يلحقه
 لان عمله لتوجه
 اذ الحريكان
 بين يديه هدي
 يسوقه لم يوجد
 منه الا مجرد
 النية وبجود
 النية لا يصير
 محرما فاذا
 ادركها وساقها
 او ادركها
 فقلدها لئلا
 يعلل هو من
 خصائص الاحرام
 فيصير محرما
 لما لو ساقها
 في الاستلقاء
 قال لا في بدنة
 النية فانه حرم
 حين توجه
 معناه اذا اوى
 الاحرام هذا
 استحسان في
 التلباس فيه
 ما ذكرنا
 وتوجه
 الاستحسان ان
 هذا الهدي
 مشروعه على
 الابتداء نسك
 من مناسك
 الحج وصفا
 لا يختص
 بركاة ويحب
 شكرا للرحم
 بين داء
 التسلية غير
 فيجب الجناية
 وان لم يصل
 الى مكة
 فلهذا اكتفى
 فيه بالتوجه
 في غيره
 توقف على
 حقيقة الفعل
 فان جلت
 بدنة او
 اشعرها او
 قلدها شاة
 لم يكن
 محرما لان
 التلباس له
 فعل الحروا
 البره والبيان
 فلم يكن من
 خصائص
 المحرم
 والاشعار
 مكروه
 عندنا في
 حقيقة
 فلا يكون
 من النسك
 في شيء
 وعندنا ان
 كان حشا
 فقد فعل
 المعالجة
 بخلاف
 التقليد
 لانه يختص
 بالهدي
 وتقليل
 الشاة غير
 معتاد
 وليس
 بسنة
 ايضا
 قال
 والسكان

الجمالية
 على كل من قلدها
 من قلدها تطوعا او نذرا
 او جزاء صليا وشغلا
 من الاشياء وتوجه
 معها الى المحرم
 فصار حرم لقوله
 عليه السلام من قلدها
 لذاته فقد حرم
 لان سوق الهوى
 في معنى التلبية
 في ظاهرها لا حاجة
 لان لا يفعله الا
 من يريد الحج او
 العمرة واطهرها
 لا حاجة قد يكون
 بالفعل كما يكون
 بالقول فيصير به
 محرما لانصال
 النية بفعل هو
 من خصائص الاحرام
 وصفة التقليل ان
 يربط على عنق
 بدنه قطعة فحل
 وعوده منادة
 او الحاء مخبرة
 فان قلدها وبعث
 بها ولم يستمر
 بها لم يصير
 محرما لما روي
 عن عائشة انها
 قالت كنت اقبل
 قلدي هدي سوا
 لله عليه السلام
 فبعث بها ووافي
 اهلها جلا لان
 توجه به بعد
 ذلك لم يصير
 محرما حتى يلحقه
 لان عمله لتوجه
 اذ الحريكان
 بين يديه هدي
 يسوقه لم يوجد
 منه الا مجرد
 النية وبجود
 النية لا يصير
 محرما فاذا
 ادركها وساقها
 او ادركها
 فقلدها لئلا
 يعلل هو من
 خصائص الاحرام
 فيصير محرما
 لما لو ساقها
 في الاستلقاء
 قال لا في بدنة
 النية فانه حرم
 حين توجه
 معناه اذا اوى
 الاحرام هذا
 استحسان في
 التلباس فيه
 ما ذكرنا
 وتوجه
 الاستحسان ان
 هذا الهدي
 مشروعه على
 الابتداء نسك
 من مناسك
 الحج وصفا
 لا يختص
 بركاة ويحب
 شكرا للرحم
 بين داء
 التسلية غير
 فيجب الجناية
 وان لم يصل
 الى مكة
 فلهذا اكتفى
 فيه بالتوجه
 في غيره
 توقف على
 حقيقة الفعل
 فان جلت
 بدنة او
 اشعرها او
 قلدها شاة
 لم يكن
 محرما لان
 التلباس له
 فعل الحروا
 البره والبيان
 فلم يكن من
 خصائص
 المحرم
 والاشعار
 مكروه
 عندنا في
 حقيقة
 فلا يكون
 من النسك
 في شيء
 وعندنا ان
 كان حشا
 فقد فعل
 المعالجة
 بخلاف
 التقليد
 لانه يختص
 بالهدي
 وتقليل
 الشاة غير
 معتاد
 وليس
 بسنة
 ايضا
 قال
 والسكان

بَابُ الْقُرْآنِ

من الميقات فيقول عقيب الصلوة اللهم اني ردي الحج والعمره فيهما الى تقبلها عنى
لان القرآن هو الحجاج والعمره من قولك قرنت الشيء بالشيء اذا جمعت بينهما

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فما كان التقيّم والتأخير في المناسك لا يوجب الجلبم عندهما وعند طواف القبة ستوتركه
^{منه يوم الترمذ}
 يوجب الدم فقلبه اول السعي بتأخيرها لا اشتغال بها لا يوجب الجلبم فكذلك الاشتغال بالاطوار

قال انا ارجو ان يكون الخوف عرشا او بقرة او بئنة او سبع ثم يذوقه فله دم القران في معنى
 المتعة والهدى منصوب عليه والهدى من الابل والبقرة والنعيم على ما ذكر في باب ان شاء الله
 بالبدنة هذا البعير وان كان اسم البدنة يقع عليه على البقر على ما ذكرنا وما يجزئ سبع البعير فيجوز سبع

المقررة فاذا لم يلبسها ينجز صام ثلثة ايام في الحج اخرها يوم غرقة وسبعة ايام اذا رجع الى

اهله لقوله تعالى من لم يجد فضيلاً ثم ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة

كأوله فالنفس ان ردت في القبر فالقرآن مثله لانه صديق بأداء التسكين المراد بالجمع الله

وقته كان نفسه لا يصبر ظروفاً إلا أن الأفاضل ان يصوم قبل يوم التروية ثم يوم التروية

ويوم عرفة لا يصوم بلال عن الهدي فيستوفي خيرة الى حروقه رجاء ان يقدر على

الاصل ان صامها بمكة بعد فرار عن حجها وزومناه بعد مضي ايام التوقيف لان الصوم فيها

منہ سے نہ تو کمال شافعی کا وجود نہ معلوم بالاجورع الا ان نبوی المقام خدیوہل یجوزہ لعدلہ

الرجوع ولما ان معناه رجعت عن محرم الى فرغ من الرجوع الى اهله فكان لا يرويه

السبب في وجوبه فانه الصوم حق في يوم الخوف بحجة الا الدم وقال لشافعي يصوم بهذا

الایام الصوم موقت یقینی الصوم مضان قال مالك یصوم فیها قوله تعالیٰ لم یجد

فصيام ثلاثة ايام في الحج فله وقتها والى المستور عن الصوم في هذه الايام

فَيَقْبِلُ بِهِ النَّصْرَ أَوْ يَدْخُلُهُ النَّقْصُ فَلَا يَتَأَذَى بِهِ مَا وَجِبَ كَامِلًا وَلَا يُوْذَى

[illegible]

بعد ما كان الصوم يدل على كماله لا لتصلب لاشرا والنفق خصته بوقت الحج وجوز الدم على
الاصل وقسم من الناس في مثل هذا الشاة فلو لم يقدر على الهدى تحمل عليه ومثلان لم تتمتع
ودم التحلل قبل الهدى فان لم يدخل الثقلين مكة وتوجه الى عرفات فقد صار افضا
للمعرة بالوقوف لانه تعذر عليه داؤها لانه يصير بانها افعال المعرة على فعل الحج وذلك
خلاف المشروعة ولا يصير افضا بمجرد التوجه هو الصحيح من مذهبي حنفية ايضا والفرق
له بين وبين مصلى الظهر يوم الجمعة اذا توجه اليها ان الامر هناك بالتوجه متوجه
بعد اداء الطهر والتوجه في القرآن والتمتع منى عند قبل اداء المعرة فافتراقا قال سقط
عنه دم القرآن لانها ان تقضت المعرة لم يوفق لاداء النكاح عليه دم رفض عمرته
بعد الشرع فيها وعليه قضاءها العصة الشرع فيها فاشبه المحصر والله اعلم

باب التمتع

التمتع اصل من الافراد وعن ابي حنيفة ان الافراد افضل لان التمتع سفر وقدر لم يتو المفرد
سفر واقع لجهة فحفظ هو الرواية ان في التمتع جمع بين العبادتين فاشبه لقران ثم فيه زيادة
نساج وهو اراقة الدم وسفر واقع لجهة وان تخلت المعرة لانها تبني الحج فالحال ليست بين الجمعة
والسعي البها والتمتع على وجهين متمتع يسوق الهدى متمتع لا يسوق الهك ومعنى التمتع
الترفق باداء النكاحين في سفر واحد من غير ان يلزم باهله بينهما المام صهي او خله
اختلافات نبينا ان شاء الله وصفته ان يستدعي من الميقات في اشهر الحج فيحرم
بالمعرة ويدخل مكة فيطوف لها ويسعى لها ويحلق او يقصر ويتحلل من عمرته

هذا هو التمتع وهو من الافراد وعن ابي حنيفة ان الافراد افضل لان التمتع سفر وقدر لم يتو المفرد
سفر واقع لجهة فحفظ هو الرواية ان في التمتع جمع بين العبادتين فاشبه لقران ثم فيه زيادة
نساج وهو اراقة الدم وسفر واقع لجهة وان تخلت المعرة لانها تبني الحج فالحال ليست بين الجمعة
والسعي البها والتمتع على وجهين متمتع يسوق الهدى متمتع لا يسوق الهك ومعنى التمتع
الترفق باداء النكاحين في سفر واحد من غير ان يلزم باهله بينهما المام صهي او خله
اختلافات نبينا ان شاء الله وصفته ان يستدعي من الميقات في اشهر الحج فيحرم
بالمعرة ويدخل مكة فيطوف لها ويسعى لها ويحلق او يقصر ويتحلل من عمرته

هذا هو التمتع وهو من الافراد وعن ابي حنيفة ان الافراد افضل لان التمتع سفر وقدر لم يتو المفرد
سفر واقع لجهة فحفظ هو الرواية ان في التمتع جمع بين العبادتين فاشبه لقران ثم فيه زيادة
نساج وهو اراقة الدم وسفر واقع لجهة وان تخلت المعرة لانها تبني الحج فالحال ليست بين الجمعة
والسعي البها والتمتع على وجهين متمتع يسوق الهدى متمتع لا يسوق الهك ومعنى التمتع
الترفق باداء النكاحين في سفر واحد من غير ان يلزم باهله بينهما المام صهي او خله
اختلافات نبينا ان شاء الله وصفته ان يستدعي من الميقات في اشهر الحج فيحرم
بالمعرة ويدخل مكة فيطوف لها ويسعى لها ويحلق او يقصر ويتحلل من عمرته

المجلس الأعلى
للإفتاء
بمكة المكرمة

[illegible]

100

ألا أنه لا يحل حتى يحرم بالحج يوم التروية لقوله عليه السلام لا تستقبلت من فري ما استندت بركته
 لما سقك الهدى بجملته العمرة وتخلت منها وهذا في التحلل عند سوق الهدى بحرم بالحج
 يوم التروية كما يحرم أهل مكة على ما بينا وإن قدمه حرام قبله حارما لم يمتنع من الإحرام
 بالحج فهو أفضل ما فيه من المسارعة زيادة المشقة وهذا الأفضلية في حق من في الهدى من من لم
 وعليه وهو الممتنع على ما بينا وإذا حاق يوم العرفه حل من الإحرام لأن الحق يحل في الحج
 في الإسلام في الصلوة فيتحلل به عنها وليس لأهل مكة تمتع ولا قرآن إنما لهم الأفراد خاصة فلا
 لكنا في وأجته عليه قوله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام وكان شرهما
 التروية بأسقاط إحدى السفرتين وهذا في حق الآفاقي ومن كان أهل المواقيت فهو بمنزلة
 المكي حتى لا يكون له متعة ولا قرآن بحال المكي إذا خرج إلى الكوفة وقرون حيث يصح أن عمره يوجب
 صيفا تيتان فصار بمنزلة الآفاقي وإذا أعاد الممتنع إلى بلد بعد سفر من العرة ولم يكن ساق الهدى
 على تمتعه لأنه لم يأهله به ما بين سكن المأوى صحت وذلك بطل التمتع كما ذكرنا عن عدة
 من التابعين إذا ساق الهدى فالمأوى لا يكون صحيحا ولا يبطل تمتعه عند أبي حنيفة
 وأبي يوسف وقال محمد يبطل لأنه إذا ما سفرتين وأهلهما أن العود مستحق عليه
 ما دام على نية التمتع لأن السوق تمتعه من التحلل فلا يصح المأوى بخلاف المكي
 إذا خرج إلى الكوفة وأحرم بعمره وساق الهدى حيث لم يكن متمعا لأن العود
 هنالك غير مستحق عليه فصر المأوى بأهله ومن أحرم بعمره قل تهل بالحج مطاف
 لها أقل من أربعة أشواط ثم دخلت أشهر الحج فتمهوا وأحرم بالحج كان متمعا

هذا الحديث يدل على أن التمتع في الحج لا ينافي مع الإحرام بل هو من الإحرام...
 والهدى بمنزلة المكي حتى لا يكون له متعة ولا قرآن...
 وإذا أعاد الممتنع إلى بلد بعد سفر من العرة ولم يكن ساق الهدى...
 هذا الحديث يدل على أن التمتع في الحج لا ينافي مع الإحرام بل هو من الإحرام...
 والهدى بمنزلة المكي حتى لا يكون له متعة ولا قرآن...
 وإذا أعاد الممتنع إلى بلد بعد سفر من العرة ولم يكن ساق الهدى...
 هذا الحديث يدل على أن التمتع في الحج لا ينافي مع الإحرام بل هو من الإحرام...
 والهدى بمنزلة المكي حتى لا يكون له متعة ولا قرآن...
 وإذا أعاد الممتنع إلى بلد بعد سفر من العرة ولم يكن ساق الهدى...

بفسكين له ان ياتي على سفره فانه لم يسجد الى طه فان كان جرح الى هذه ثم اعترف اشهره بالوجه

من عامه يكون مقتضى قوله مع ان هذا انشاء سفره ابتداء السفر الاول وقد جتمع له

السكان جميعا ان فيه يبقى بكة ولم يخرج الى البصرة حتى اعترف في شهر رجب ورجع سرعا الى كيون

مقتضا الاتفاق لأن عمرة مكية والسفر الأول هي بالعمرة الفاسدة ولا تمتع لأهل مكة ومن

اعرف في شهر المحرم من عام فاتيكم الفرس معي فيه لانه لا يمكنه الخروج عن هذا الاحرام
عليه محمد بن الحسن بن محمد

الابلا بفعل وسقط دم الغنم لانه لم يترقب باداء النسيك في حين كان في سفره واحدة واذا تمتعت
لان دم الغنم وجب شراؤه او العمل الفضا وصار عاصيا ذاب

الماء فصفحت بشاة لم يجرها من دم التتة لانه انت بغير الواحد وكلنا الجوارح في الرجل واذا

فأخبرت امرأة عن أكل الحرام ثم سئلت أحرمت صنعت كما يفتونه كما جازوا أنها لا تطوف

بليت ظهر حديث عايشة حين حاضت نسرى لان الطوان في المسجد القوتون في

هذه وحده الا عسل الاحرام للصلاة فيلزم معيلا فان حاضت بعد الوقت طواف
 حجاب سوال مقدرة الامايب

باب في معرفة ما يقع عليه اسم المضاف اليه

هذا هو الذي كان عليه الحال في تلك الايام

وہو الیوم الثالث من ایام التمنون

بسم الله الرحمن الرحيم	الحمد لله رب العالمين	والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
------------------------	-----------------------	-------------------------------------

باب الجنایات

الطبيب عليه السلام فعليه الكفارة فان ثبت عضو الاملا زاد فعليه م وذلك مثل الراس والاسنان
الطبيب والاركان فله عشرة كالبعضم الباسمين والرياحين والورد ١٢٠

فقدنا أسمى ذلك لأن الحناية تتكامل بتكامل الارتفاق وذلك في العضو الكامل

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

في قرب عليه كمال الموجب ان طلبة اقل من عضو فعليه لصدة لغة لغصوا الجناية وقال محمد
 ١٢
 يجب بقوله من الدم اعتبار الجزء بالكل وفي المستقلة اذا طلع به العضو فعليه م اعتبارا
 فان كان شقة نصف الدم وان ربا لم يصبه اب
 ١٣
 ان كان الحلق وعين ذلك الفرق بينهما من بعد ان شاء الله ثم واجب لدم يتاوى بالشفقة في جميع
 له حيا ساعه حلق على الرأس ١٢
 ١٤
 الماصم الا في موضعين نذ كرهاني بابي لهما ان شاء الله وكل صدقة في الاحرام غير مقدرة
 فان لا يجوز زنها الا بالدية ١٢

بعض نصف ضاع من الأماجي يقتل القطة والجردة هكذا روى عن أبي يوسف **قال** قال
 فقه من طعام ١٢٢
 غضب بسم جحا فعليه ثم لأنه طيق قال عليه السلام الحناء طيب وإن صار ملبا فليح مان
 لأن ١٠ من أن لا يزال الأنا من غير أن

دم للتطبيب دم للتغذية ووحش أسه بالوسمة لاشق عليه لانها ليست بطيب وعن
 له التغذية الماس ١٢
 له ليست لها راحة ١٣
 بي يوسف انه اذا خضب أسه بالوسمة لاجل الحاجة من الضلع عليه لجوء باعتبار انه
 بالضمير وكم ١٤

[illegible][illegible]

فأخبره ولا يـ حقيقته أنه أصل الطيب لا يخالع عن عـ طيب يقتل الهوام ويلين الشعر ويـ
النفك والشعث فيتكامل الجناية بهذه الجملة فيوجب الدم ويكون مطعوماً لا يناسب

وَمَا اشْهَرُهُمَا يَعْجَبُ بِاسْتِعْمَالِهِ الدَّمُ بِالْإِقْتَانِ لِأَنَّهُ طَلِيبٌ وَهَذَا إِذَا اسْتَعْمَلَهُ عَلَى
كَانَ فِي الْوَرْدِ

وجهه الطيب ولوداوى به جرجه واشفون رجلاه فلا كفارة له علب

[illegible][illegible]

لانه ليس بطبيب نفسه فهو اصل الطبيب هو طبيب من وجهه في شرط استعماله على جلد الطبيب
بملاذ ما اذا تولى بالمسك وما انتبهه وان ليس ثوبا عتيقا او غطي أسه يوما كاملا
فعلية دم وان كان اقل صرغ لك فعلية صدقة وعن اي يوسف انه اد البس لك من قصه
يوم فعلية م وهو قول ابى حنيفة رعا و قال الشافعي يجب لدم بمسك للبس لك لا رفاق
يتكامل بالاشتغال على بدنه وثلاثا ان معنى لترفع مفعول من اللبس فلا بد من اعتبار الدماء
على كمال يجب لدم فقد باليوم لانه يلبس فيه تمير رعة عادة وتقاصر فيها ووجه الحماية فخر
الصدقة غيلان ابا يوسف اقام الاكثر مقام الكل ولو ارادى بالفيض والتخيم به واستوزر
بالسراويل فلا بأس به لانه لم يلبسه لبس الخيط وكلا لو ادخل منكبه في القباء ولم يدخل
يديه في الكمين خلافا للرخصة لانه ما لبسه لبس القباء ولهذا يتكلف في حفظه والتقدير
في تغطية الرأس من حيث الوقت ما يبياه ولا خلاف انه اذا غطي جميع رأسه يوما كاملا
يجب عليه لدم لانه ممنوع عنه ولو غطي بعض رأسه لم يروى عن ابى حنيفة انه اعتبر الربع
اعتبارا بالخلق والعورة وهذا لان ستر البعض استمتاع مقصود يعتاده بعض الناس
وعن ابى يوسف انه يعتبر ان الرأس عتيقا لا الحقيقة واد اخلق ربع رأسه او لم يحته
حصا على فعلية م فان كان اتل ربع فعلية صدقة وقال مالك لا يجب الا حلق
الكل وقال الشافعي يجب حلق القليل اعتبارا بنبات الحرم وثلاثا حلق بعض الرأس
ارتفاق كامل لانه معتاد فتكامل به الحماية وتقاصر فيما دونه بخلاف تطيب ربع
العضو لانه غير مقصود وكذا حلق بعض الحمية معتادا للعراق وارض العرب

هذا يعني
في قوله
بملاذ ما اذا تولى
فعلية دم وان كان
يوم فعلية م وهو
يتكامل بالاشتغال
على كمال يجب لدم
الصدقة غيلان ابا
بالسراويل فلا بأس
يديه في الكمين خلا
في تغطية الرأس من
يجب عليه لدم لانه
اعتبارا بالخلق والع
وعن ابى يوسف انه
حصا على فعلية م ف
الكل وقال الشافعي
ارتفاق كامل لانه
العضو لانه غير مق
هذا يعني
في قوله
بملاذ ما اذا تولى
فعلية دم وان كان
يوم فعلية م وهو
يتكامل بالاشتغال
على كمال يجب لدم
الصدقة غيلان ابا
بالسراويل فلا بأس
يديه في الكمين خلا
في تغطية الرأس من
يجب عليه لدم لانه
اعتبارا بالخلق والع
وعن ابى يوسف انه
حصا على فعلية م ف
الكل وقال الشافعي
ارتفاق كامل لانه
العضو لانه غير مق

هذا يعني
في قوله
بملاذ ما اذا تولى
فعلية دم وان كان
يوم فعلية م وهو
يتكامل بالاشتغال
على كمال يجب لدم
الصدقة غيلان ابا
بالسراويل فلا بأس
يديه في الكمين خلا
في تغطية الرأس من
يجب عليه لدم لانه
اعتبارا بالخلق والع
وعن ابى يوسف انه
حصا على فعلية م ف
الكل وقال الشافعي
ارتفاق كامل لانه
العضو لانه غير مق

المطوية

اعترافاً بالوقوفها من كذا ما إذا احتل بغير الرأس من مواضع متفرقة ولها ان كمال الجناية
بذيل الواحة والريفة وبالقلط على هذا الوجه يتأذى ويستتبع ذلك مخالفة الحق لأنه مقام
على ما إذا انقضت الجناية تجب فيها الصدقة فيجب على كل ظفر طعام مسكين كذا لك لو قل
أكثر من خمسة متفرقة إلا أن يبلغ ذلك وما فيه من ينقص عنه ما شاء قال إن أكثر ظفر
الحرم متعلق فأخذه فلا شيء عليه نه لا يعمو به لا كسار فأشبهه اليابس من شعير الحرم وإن
تطيب أو ليس وأحق من عد فهو غير إن شاء ذبح مشاة وإن شاء تصدق على ستة
مسألين ثلاثة أصوع من الطعام وإن شاء صام ثلاثة أيام لقوله تعالى ففدية من صيام
أو صدقة أو نسك وكلمة أو التغيير قد مرها رسول الله عليه السلام بما ذكرنا وألاية نزلت
فأعلمنا ذلك الصوم يجوز في أي موضع شاء لأنه عبادة في كل مكان وكذلك الصدقة عندنا
ما بينا وأما النسك فيصحب بالحرم بالاتفاق لأن الأراق لم تعرف قربة إلا في زمان ومكان
وهذا الدم لا يختص بزمان فتعين اختصاصه بالمكان لو احتار الطعام أجزاءه فبذله لتغذية
والتغذية عندنا لا يوسق اعتباراً بكفارة الإيمان عند عهد لا يجوز به لأن الصدقة تنبئ
عن التملك وهو المالك وفصل في نظرائه في جهنم أو ثمة بشهوة فأمضى لا شيء عليه لأن
الحرم هو الجماع ولم يوجد فساداً أو فساداً فأمضى إن قبل وليس بشهوة فعليه م وقيل الجماع
يقول ذاص بشهوة فأمضى كافر فبين ما إذا أنزل الم يزل ذكره في الأصل وكلما الجواب في الجماع
فيما دون الفرج وقس الشافعي رواه أنه يفسد أحواله في جميع ذلك إذا أنزل
واعتبره بالصوم ولكن إن فساداً فأمضى يعاقب بالجماع ولهد الألفسند لسائر

[illegible]

لبقاء احرامه في حق النساء دون لبس الخيط وما اشبهه فخصنا بجناية واكتفى بالشاة ومن جامع

في العمرة قبل ان يطوف اربعة اشواط فتد عمره فيمضي فيها ويقتضيه او عليه شاة واذا جامع بعد

ما طاف اربعة اشواط او اكثر فعليه شاة ولا تقسم عمرته قال الشافعي تقسده في الوجهين وعليه بدنة اعتبارا بالجمع اذ هي فرض عند كالحج ولنا انها سنة وكانت احط رتبة منه فقبل لشاة

فيها والبدنة في الحج اظها والتقاء ومن جامع ناسيا كان كمن جامع متعمدا وقال الشافعي جامع الناسي غير مفسد للحج وكذا الخلفاء في جامع الناسية والمكرهة هو يقول الخطيئ بعد بهيمة

العوارض فلم يقيم الفعل جاية ولنا ان الفساد باعتبار معنى الارتفاق في الاحرام ارتفاقا

مخصوصا وهذا لا يعدم بهذبة العوارض في الحج ليس في معنى الصوم لان حالات الاحرام

مذكورة بهذه حالات الصلوة بخلاف الصوم والله اعلم **فصل** في طواف طواف

القدم محمدنا فعليه صدقة وقال الشافعي لا يعتد به لقوله عليه اسلام الطوان صلوة

الا ان الله تعالى اباح فيه لمنطق فتكون الطهارة من شرطه لنا قوله تعالى طوفوا بالبيتين

من غير قيد لظاهرة فلم تكن فرضا تم قبل سنة ولا حتما لها واجبة لانه يجب بتركها الجابر

ولان الخبر يوجب العمل فيثبت به الواجب فادامه عرف هذه الطوان وهو سنة يصير واحبا

بالشروع ويدخله نقص بترك الطهارة فيجب بالصدقة اظها لالتورقته عن الواجب

بالحال لله وهو طواف الزيارة وكذا الحكم في كل طواف هو تطوع ولو طاف طواف الزيارة

محمدنا فعليه شاة لانه ادخله نقص في الركن فكان الخمس من الاول فيجب بالدم وان كان

جنباً فعليه بدنة كذا اروي عن ابن عباس ولان الجناية اعطى من المحدث فيجب

الاجابة
في العمرة قبل ان يطوف اربعة اشواط فتد عمره فيمضي فيها ويقتضيه او عليه شاة واذا جامع بعد ما طاف اربعة اشواط او اكثر فعليه شاة ولا تقسم عمرته قال الشافعي تقسده في الوجهين وعليه بدنة اعتبارا بالجمع اذ هي فرض عند كالحج ولنا انها سنة وكانت احط رتبة منه فقبل لشاة فيها والبدنة في الحج اظها والتقاء ومن جامع ناسيا كان كمن جامع متعمدا وقال الشافعي جامع الناسي غير مفسد للحج وكذا الخلفاء في جامع الناسية والمكرهة هو يقول الخطيئ بعد بهيمة العوارض فلم يقيم الفعل جاية ولنا ان الفساد باعتبار معنى الارتفاق في الاحرام ارتفاقا مخصوصا وهذا لا يعدم بهذبة العوارض في الحج ليس في معنى الصوم لان حالات الاحرام مذكورة بهذه حالات الصلوة بخلاف الصوم والله اعلم فصل في طواف طواف القدم محمدنا فعليه صدقة وقال الشافعي لا يعتد به لقوله عليه اسلام الطوان صلوة الا ان الله تعالى اباح فيه لمنطق فتكون الطهارة من شرطه لنا قوله تعالى طوفوا بالبيتين من غير قيد لظاهرة فلم تكن فرضا تم قبل سنة ولا حتما لها واجبة لانه يجب بتركها الجابر ولان الخبر يوجب العمل فيثبت به الواجب فادامه عرف هذه الطوان وهو سنة يصير واحبا بالشروع ويدخله نقص بترك الطهارة فيجب بالصدقة اظها لالتورقته عن الواجب بالحال لله وهو طواف الزيارة وكذا الحكم في كل طواف هو تطوع ولو طاف طواف الزيارة محمدنا فعليه شاة لانه ادخله نقص في الركن فكان الخمس من الاول فيجب بالدم وان كان جنباً فعليه بدنة كذا اروي عن ابن عباس ولان الجناية اعطى من المحدث فيجب

الاجابة
في العمرة قبل ان يطوف اربعة اشواط فتد عمره فيمضي فيها ويقتضيه او عليه شاة واذا جامع بعد ما طاف اربعة اشواط او اكثر فعليه شاة ولا تقسم عمرته قال الشافعي تقسده في الوجهين وعليه بدنة اعتبارا بالجمع اذ هي فرض عند كالحج ولنا انها سنة وكانت احط رتبة منه فقبل لشاة فيها والبدنة في الحج اظها والتقاء ومن جامع ناسيا كان كمن جامع متعمدا وقال الشافعي جامع الناسي غير مفسد للحج وكذا الخلفاء في جامع الناسية والمكرهة هو يقول الخطيئ بعد بهيمة العوارض فلم يقيم الفعل جاية ولنا ان الفساد باعتبار معنى الارتفاق في الاحرام ارتفاقا مخصوصا وهذا لا يعدم بهذبة العوارض في الحج ليس في معنى الصوم لان حالات الاحرام مذكورة بهذه حالات الصلوة بخلاف الصوم والله اعلم فصل في طواف طواف القدم محمدنا فعليه صدقة وقال الشافعي لا يعتد به لقوله عليه اسلام الطوان صلوة الا ان الله تعالى اباح فيه لمنطق فتكون الطهارة من شرطه لنا قوله تعالى طوفوا بالبيتين من غير قيد لظاهرة فلم تكن فرضا تم قبل سنة ولا حتما لها واجبة لانه يجب بتركها الجابر ولان الخبر يوجب العمل فيثبت به الواجب فادامه عرف هذه الطوان وهو سنة يصير واحبا بالشروع ويدخله نقص بترك الطهارة فيجب بالصدقة اظها لالتورقته عن الواجب بالحال لله وهو طواف الزيارة وكذا الحكم في كل طواف هو تطوع ولو طاف طواف الزيارة محمدنا فعليه شاة لانه ادخله نقص في الركن فكان الخمس من الاول فيجب بالدم وان كان جنباً فعليه بدنة كذا اروي عن ابن عباس ولان الجناية اعطى من المحدث فيجب

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

مختلف المذاهب وقت به قال فان لم يقصرتي جمع وقصر ولا شيء عليه في قولهم جميعا
 اسه العروة ١٢ اسه العروة ١٣

معناه اذا خرج العترة عاد لانه اتي به في مكانه ولا يلزم مضمانه فان خلق القادر قبل
 اعمه الخلق اذ ان الله

ان يدين بجر فعلية وان عند ابى حنيفة ثم بالحق في غير اوانه لان اوانه بعلال الذي جرد

بما خیر الدج عن الحق وعندهما يجب علیهم واحد هو الاول لا يجب بسبب التأخير متى

فصل علما و صیدا البر محرم^{ہم} علی الحرم و صیدا البحر حلال لقولہ تعالیٰ
علی ما قلنا

أهل الحرم صيدا الجوارك خرافية وصيدا البر ما يكون نواله ومثواه في البر وصيدا الجرم ما يكون

توالد في الماء والصيد هو الممتع المتوحش في صل الخلق استثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه سلم الحسن النواصي وهي الكلب العقور والذئب الحدة والغراب الحية والعقرب وأنها

مبتدئيك بالادنى المراد به الغراب الذى ياكل الجيف هو المروى عن ابي يوسف

قال: إذا قتل الحرم صيد أو دابة غلبت من قتلته فعليه الجزاء أما القتل فلعنوه قالوا لا تقتلوا

الصيول انتم حرّم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء الاية نص على الجواب لجزاء ما لا دلالة ففيها

خلافه لشافعي هو يقول المجزاء تعلّق بالقتل والدلالة ليست فاشبهة كالة الحلال حلالاً

وَلَمَّا هَارَوْهَا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ قَتَادَةَ وَقَالَ عَطَاءُ رَجَعَ النَّاسُ عَلَى عَلَى الدَّلَالِ الْجَزَاءُ وَلَا كَانِ

الدالة من محظورات الاحرام ولا تقيوت الامن على الصياد فهو امن بتوحشه وتواريه
من القصر ٢

فصل في كراهة تلافٍ وكان المحرم بإجماع التزم الامتناع عن تعريضه لغيره بما التزمه
فصل في كراهة تلافٍ وكان المحرم بإجماع التزم الامتناع عن تعريضه لغيره بما التزمه

قال مودع خلاف الحلال لأنه الترام من جهة عليان فيه الجزاء على ما روي عن أبي يوسف قال مودع
 هذا قياس آخر من قياس ما روي عنه قال مودع

وزفره والدلالة الوجبة للجزاء أن لا يكون المدلول عالمًا ممكنًا التصديق
فإن كان عالمًا ممكنًا التصديق كان المدلول عالمًا ممكنًا التصديق

الصلوات

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

والأصغر ^{أو المراد} ما روى التقدير به دون إيجاب المعين ثم انخيار إلى القائل في أن يجعله هدياً
أو طعاماً أو صوماً عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد والشافعي الخيار إلى الحاكمين
في ذلك فإن حكماً بالهدى يجب النظر على ما ذكرنا وإن حكماً بالطعام أو بالصيام
فعلى ما قال أبو حنيفة وأبو يوسف لهما أن التحديد شرعاً بينهما عليه فيكون الخيار
اليه كما في كفارة اليمين ولحمدهم والشافعي قوله تعالى يحكم به دواعي منكم هدياً
الآية ذكر الهدى منصوباً لأنه تفسير لقوله يحكم به أو مفعول لحكم الحاكم ثم ذكر الطعام
والصيام بكلمة أو فيكون الخيار إليهم قلنا الكفارة عطمت على الجواز على الهدى بدل
مرفوع وكذا قوله تعالى عدل ذلك صيماً مرفوع فلم يكن فيه أدلة اختيار الحاكمين وإنما
يرجع إليهما في تقويم المتلف ثم الاختيار بعد ذلك إلى من عليه يقوم في المكان الذي أصابه
اختلاف القيم باختلاف الأماكن فإن كان الوضع بأكلياً عام فيه الصيد باعتباره اقتراب
المواضع إليه مما يفيد يشتري قالوا الواحد يكفي المتناول لأنه أحوط وأبعد عن الغلط
كما في حقوق العباد وقيل يعتبر المثنى ههنا بالنسبة الهدى لأن حكم الحاكم بقوله تعالى هدياً
بالنسبة ويجوز الأ طعام في غير ما خلافاً للشافعي وهو يستبد به بالهدى والجامع
التوسعة على سكان الحرم ونحن نقول لحد وثيق غير معقولة يختص بمكان الزمان والصدقة
قربة معقولة في كل زمان مكان الصوم يجوز في غير مكة لأنه قربة في كل مكان فأوجب بالكوفة
أجزاء عن الطعام معناه إذا تصدق باللحم وفيه ماء بقيمة الطعام لأن الأراقة لا تؤكل
وإذا وقع الاختيار على الهدى يهدى ما يجوز به في الإضحية لأن مطابق اسم الهدى منصوب
لأنه اختيار القائل

[illegible]

اليه وقال محمد الشافعي يجزى صغار النعم في كل ما الصغار اثم اوجبوا عناق وجفرة وعند
ابي حنيفة وابي يوسف يجوز الصغار على جبال الطعام يعني اذا تصدق واذا وقع الاختيار
على طعام يقوم المتلف بالطعام عند لا فهو المضمون فيعتبر قيمته اذا اشترى بالقيمة
طعاما تصدق على كل مسكين نصف صاع من براوصا من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر
لمسكين اقل من نصف صاع لان الطعام المذكور يصرف الى ما هو المهود في الشرع وان
اختار الصيام يقوم المقتول طعاما ثم يصوم عن كل نصف صاع من براوصا من ثمر او صاع من ثمر
يومان لان تقدير الصيام بالمقتول غير ممكن في كفاية للصيام فقد ناهى بالطعام والتقدير على هذا
الوجه مهور في شرع كما في باب الهبة فان فصل من الطعام اقل من نصف صاع فهو عفا
ان شاء تصدق به وان شاء صام عنه يوما كاملا لان الصوم اقل من يوم غير مشروع وكذا لك
ان كان الواجب دون طعام مسكين يطعم قدر الواجب ويصوم يوما كاملا قلنا ولو جرح حيلة
او نعت شعرة او قطع عضو من عضو وانقصه عتبا لا لبعضه بل كل كافي حقوق العباد ولو يفت
رئيس طائر او قطع قوائم صيد فخرج من حيز الامتناع فعليه قيمة كاملة لا فرق عليه من يفتق
الامتناع فيعزم حذاء ومن لم يبيض نغامة فعليه قيمة وهذا مروى عن علي وابن عباس
وكذا اصل الصيد له عزيمة ان يصيد صيدا فنزل منزلة الصيلة احتياطا لم يفسد فان
خرج من البيض فخرج ميت فعليه قيمة هذه استقصا انقياس لان لا يفرم سوى البيضة لان
حيوة الفرج غير معلومة فجهل الاستقصا ان البيض معدل لغير منه الفرج الحى الكسر قبل وانه
سبب لموته فجهل به عليه احتياطا وعلى هذا اذا ضرب بطن طيبة فالقت جنينا ميتا

في كل ما الصغار اثم اوجبوا عناق وجفرة وعند ابي حنيفة وابي يوسف يجوز الصغار على جبال الطعام يعني اذا تصدق واذا وقع الاختيار على طعام يقوم المتلف بالطعام عند لا فهو المضمون فيعتبر قيمته اذا اشترى بالقيمة طعاما تصدق على كل مسكين نصف صاع من براوصا من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر لمسكين اقل من نصف صاع لان الطعام المذكور يصرف الى ما هو المهود في الشرع وان اختار الصيام يقوم المقتول طعاما ثم يصوم عن كل نصف صاع من براوصا من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر يومان لان تقدير الصيام بالمقتول غير ممكن في كفاية للصيام فقد ناهى بالطعام والتقدير على هذا الوجه مهور في شرع كما في باب الهبة فان فصل من الطعام اقل من نصف صاع فهو عفا ان شاء تصدق به وان شاء صام عنه يوما كاملا لان الصوم اقل من يوم غير مشروع وكذا لك ان كان الواجب دون طعام مسكين يطعم قدر الواجب ويصوم يوما كاملا قلنا ولو جرح حيلة او نعت شعرة او قطع عضو من عضو وانقصه عتبا لا لبعضه بل كل كافي حقوق العباد ولو يفت رئيس طائر او قطع قوائم صيد فخرج من حيز الامتناع فعليه قيمة كاملة لا فرق عليه من يفتق الامتناع فيعزم حذاء ومن لم يبيض نغامة فعليه قيمة وهذا مروى عن علي وابن عباس وكذا اصل الصيد له عزيمة ان يصيد صيدا فنزل منزلة الصيلة احتياطا لم يفسد فان خرج من البيض فخرج ميت فعليه قيمة هذه استقصا انقياس لان لا يفرم سوى البيضة لان حيوة الفرج غير معلومة فجهل الاستقصا ان البيض معدل لغير منه الفرج الحى الكسر قبل وانه سبب لموته فجهل به عليه احتياطا وعلى هذا اذا ضرب بطن طيبة فالقت جنينا ميتا

في كل ما الصغار اثم اوجبوا عناق وجفرة وعند ابي حنيفة وابي يوسف يجوز الصغار على جبال الطعام يعني اذا تصدق واذا وقع الاختيار على طعام يقوم المتلف بالطعام عند لا فهو المضمون فيعتبر قيمته اذا اشترى بالقيمة طعاما تصدق على كل مسكين نصف صاع من براوصا من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر لمسكين اقل من نصف صاع لان الطعام المذكور يصرف الى ما هو المهود في الشرع وان اختار الصيام يقوم المقتول طعاما ثم يصوم عن كل نصف صاع من براوصا من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر يومان لان تقدير الصيام بالمقتول غير ممكن في كفاية للصيام فقد ناهى بالطعام والتقدير على هذا الوجه مهور في شرع كما في باب الهبة فان فصل من الطعام اقل من نصف صاع فهو عفا ان شاء تصدق به وان شاء صام عنه يوما كاملا لان الصوم اقل من يوم غير مشروع وكذا لك ان كان الواجب دون طعام مسكين يطعم قدر الواجب ويصوم يوما كاملا قلنا ولو جرح حيلة او نعت شعرة او قطع عضو من عضو وانقصه عتبا لا لبعضه بل كل كافي حقوق العباد ولو يفت رئيس طائر او قطع قوائم صيد فخرج من حيز الامتناع فعليه قيمة كاملة لا فرق عليه من يفتق الامتناع فيعزم حذاء ومن لم يبيض نغامة فعليه قيمة وهذا مروى عن علي وابن عباس وكذا اصل الصيد له عزيمة ان يصيد صيدا فنزل منزلة الصيلة احتياطا لم يفسد فان خرج من البيض فخرج ميت فعليه قيمة هذه استقصا انقياس لان لا يفرم سوى البيضة لان حيوة الفرج غير معلومة فجهل الاستقصا ان البيض معدل لغير منه الفرج الحى الكسر قبل وانه سبب لموته فجهل به عليه احتياطا وعلى هذا اذا ضرب بطن طيبة فالقت جنينا ميتا

في كل ما الصغار اثم اوجبوا عناق وجفرة وعند ابي حنيفة وابي يوسف يجوز الصغار على جبال الطعام يعني اذا تصدق واذا وقع الاختيار على طعام يقوم المتلف بالطعام عند لا فهو المضمون فيعتبر قيمته اذا اشترى بالقيمة طعاما تصدق على كل مسكين نصف صاع من براوصا من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر لمسكين اقل من نصف صاع لان الطعام المذكور يصرف الى ما هو المهود في الشرع وان اختار الصيام يقوم المقتول طعاما ثم يصوم عن كل نصف صاع من براوصا من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر او صاع من ثمر يومان لان تقدير الصيام بالمقتول غير ممكن في كفاية للصيام فقد ناهى بالطعام والتقدير على هذا الوجه مهور في شرع كما في باب الهبة فان فصل من الطعام اقل من نصف صاع فهو عفا ان شاء تصدق به وان شاء صام عنه يوما كاملا لان الصوم اقل من يوم غير مشروع وكذا لك ان كان الواجب دون طعام مسكين يطعم قدر الواجب ويصوم يوما كاملا قلنا ولو جرح حيلة او نعت شعرة او قطع عضو من عضو وانقصه عتبا لا لبعضه بل كل كافي حقوق العباد ولو يفت رئيس طائر او قطع قوائم صيد فخرج من حيز الامتناع فعليه قيمة كاملة لا فرق عليه من يفتق الامتناع فيعزم حذاء ومن لم يبيض نغامة فعليه قيمة وهذا مروى عن علي وابن عباس وكذا اصل الصيد له عزيمة ان يصيد صيدا فنزل منزلة الصيلة احتياطا لم يفسد فان خرج من البيض فخرج ميت فعليه قيمة هذه استقصا انقياس لان لا يفرم سوى البيضة لان حيوة الفرج غير معلومة فجهل الاستقصا ان البيض معدل لغير منه الفرج الحى الكسر قبل وانه سبب لموته فجهل به عليه احتياطا وعلى هذا اذا ضرب بطن طيبة فالقت جنينا ميتا

ومات فعليه ميتة وليس في قتل الغراب الحيلة والذئب الحية والعقرب الفارة والكلب العقور
لأن الطير في ميتة ١٢ زعفران ١٢ كرك ١٢ بار ١٢ كركوم ١٢ موش ١٢

جزاء لقوله عليه السلام خمس من الفواسق يقتلن في الحل والحرم الحيلة والحية والعقرب
والفارة والكلب العقور وقال عليه السلام يقتل المحرم الفارة والغراب الحيلة والعقرب والكلب
لأنه الفارة ١٢ زعفران ١٢ كرك ١٢ بار ١٢ كركوم ١٢ موش ١٢

العقور وقد كره الذئب في بعض الروايات قيل المراد بالكلب العقور الذئب ويقال ان الذئب في
معناه والمراد بالغراب الذي يأكل الحيف يخلط لا يبتدئ بالاذى ما العقق غير مستثنى عنه
لا يسمى غرابا ولا يبتدئ بالاذى وعن أبي حنيفة ان الكلب العقور وغير العقور والمستأنس

والمستأنس من أسوأ لأن المستأنس في ذلك الجنس كالفارة الاهلية والوحشية سواء
الضرب واليربوع ليسا من الجنس لمستأنسا لانهما لا يبتدئان بالاذى وليس في قتل
السعوط والغبل والبرغيث والقراد شيء لانها ليست بصيود وليست بمولود من البهائم
ثم هي موزية طباعا والمراد بالغبل السوداء او الصفراء التي تؤذى وما لا يؤذى لا يحل
قتلها ولكن لا يجب لجزاء للعلل الاولى ومن قتل قملة تصدق بمائة مثل كحل من الطعام
لانها مولودة من القمل الذي على البهائم الصغار اطعم شيئا وهذا يدل على
ان يحجز به ان يطعم مسكينا شيئا يسيرا على سبيل الاباحة وان لم يكن مشبعًا ومن قتل جرادة
صدق بمائة لان الحواد من صيد البر فان الصيد لا يمكن اخذ الا بجيلة ويقصد
الاخذ وتمر خبز من جرادة لقول عمر تمر خبز من جرادة ولا شيء عليه في ذبح السلحفاة لانه من
الهوام والخشرات فالشبه لخنفساء الوزغات يمكن اخذها من غير جيلة ولكن لا يقصد بالاخذ
فلم يكن صيدا ومن حلب صيد المحرم فعليه قيمته لان اللبن من احراء الصيد فالشبه كله

الهلالية
في قتل الغراب الحيلة والذئب الحية والعقرب الفارة والكلب العقور
لأن الطير في ميتة ١٢ زعفران ١٢ كرك ١٢ بار ١٢ كركوم ١٢ موش ١٢
جزاء لقوله عليه السلام خمس من الفواسق يقتلن في الحل والحرم الحيلة والحية والعقرب
والفارة والكلب العقور وقال عليه السلام يقتل المحرم الفارة والغراب الحيلة والعقرب والكلب
لأنه الفارة ١٢ زعفران ١٢ كرك ١٢ بار ١٢ كركوم ١٢ موش ١٢
العقور وقد كره الذئب في بعض الروايات قيل المراد بالكلب العقور الذئب ويقال ان الذئب في
معناه والمراد بالغراب الذي يأكل الحيف يخلط لا يبتدئ بالاذى ما العقق غير مستثنى عنه
لا يسمى غرابا ولا يبتدئ بالاذى وعن أبي حنيفة ان الكلب العقور وغير العقور والمستأنس
والمستأنس من أسوأ لأن المستأنس في ذلك الجنس كالفارة الاهلية والوحشية سواء
الضرب واليربوع ليسا من الجنس لمستأنسا لانهما لا يبتدئان بالاذى وليس في قتل
السعوط والغبل والبرغيث والقراد شيء لانها ليست بصيود وليست بمولود من البهائم
ثم هي موزية طباعا والمراد بالغبل السوداء او الصفراء التي تؤذى وما لا يؤذى لا يحل
قتلها ولكن لا يجب لجزاء للعلل الاولى ومن قتل قملة تصدق بمائة مثل كحل من الطعام
لانها مولودة من القمل الذي على البهائم الصغار اطعم شيئا وهذا يدل على
ان يحجز به ان يطعم مسكينا شيئا يسيرا على سبيل الاباحة وان لم يكن مشبعًا ومن قتل جرادة
صدق بمائة لان الحواد من صيد البر فان الصيد لا يمكن اخذ الا بجيلة ويقصد
الاخذ وتمر خبز من جرادة لقول عمر تمر خبز من جرادة ولا شيء عليه في ذبح السلحفاة لانه من
الهوام والخشرات فالشبه لخنفساء الوزغات يمكن اخذها من غير جيلة ولكن لا يقصد بالاخذ
فلم يكن صيدا ومن حلب صيد المحرم فعليه قيمته لان اللبن من احراء الصيد فالشبه كله

[illegible]

卷之六

3101

1990

17

2

10

Figure 1

12/19/64

5

22

11

入

177

الحیض

...

10

میں نے

۵۰۰

۱۰۰

20

162

20

میں

11

10/25/04

20

44

○

16

2

10

2

[illegible]

Handwritten musical notation on a five-line staff. The notation includes various notes, rests, and bar lines, typical of a musical score. The ink is dark and the handwriting is somewhat stylized.

باب کے واسطے

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

Figure 1

في حديث فيه طول كاي فرصيدا ولا يجوز به الصوم لانها اعزمة وليست بكفارة فالتشبه بغير
الاموال وهذا لا ينبغي بتفويت صف في الحال هو الامن الواجب المحرم بطريق الكفاية
جزاء على فعله لان الحرمة باعتبار معنى فيه هو حرمة الصوم يصلي جزء الافعال لا ضمان
الحال وقال في روي عنه به الصوم اعتبارا بما وجب المحرم الفرق قد كرناه وهل يجوز به الهلك
ففيه وايتان من دخل الحرم بصيد فعليه يرسله فيه اذ كان في يد خلافا للشايعي فانه
يقول حق الشرع لا يظهر في ملوك العبد الحاجة العبد لانه لما حصل في الحرم وجب تركه
التعوض لحرمة الحرم اوصار هو من صيد الحرم فاستحق الامن لما روي فان باعده البيع
فليس كان فاما لان البيع لم يحرم ما فيمن التعوض للصيد ذلك حرام وان كان فانثا
فصله لجزء لانه تعوض للصيد بتفويت الامن الذي استحقه ولكن لا بيع المحرم الصيد
من محرم او حلال لما قلنا ووص احرم وفي بيتا وفي قصص معه صيد فليس عليه ان
يرسله وقال لشافعي فعليه يرسله لانه تعوض للصيد باصساكه في ملكه فصار كما
اذا كان في يده ولما كان الصواب به كذا في محرم وفي يده صيد وواجب لم ينقل عنهم
ارسالها وبذلك جرت العادة الفاشية وهي من احكامهم وكان الواجب ترك التعوض هو
ليس بتعوض من جهة لانه محفوظ بالبيت الفقص به غير انه في ملكه وتوارسله في
مفاته فهو على ملكه فلا معتبر ببقاء الملك وقيل اذا كان الفقص في يده لانه
ارساله لكن على وجه لا يضيع قال فان اصاب حلال صيد اتم احرم فارسله من
يد لا غير لا يضمن عندا في حيفه ربه وقال لا يضمن لان المرسل امر بالمعروف
والنهي عن المنكر

في حديث فيه طول ولا يفرصيدها ولا يخرج الصوم لانها عامة وليست بكفارة فاشبهت فان
 الاموال وهذا لا ينبغي بتفويت صف في الحل وهو الامن الواجب المحرم بطريق الكفارة
 جزء على فعله لان الحرمة باعتبار معنى فيه هو احرام الصوم فيصير جزءا الافعال لافعال
 جزءا على فعله لان الحرمة باعتبار معنى فيه هو احرام الصوم فيصير جزءا الافعال لافعال

المحال وقال فوري يحيز به الصوم اعتبارا ما وجب الحرم الفرق قد كراهه وهل يحز به الهدم
 ١- قال استفسرنا واحدا من كبار الفقهاء فقال لا يجوز
 ففقيهنا وابتان من خل الحرم بصيد فعليه ان يرسله فيلذ اذا كان في يد اخلافا للشايعي فانه
 الزيادة على قوله

يقول حق الشريعة يظهر في مملوك العبد الحاجة العبد لئلا له ما حصل في الحرم وجب تركه
 التعرض لمحرمة الحرام وأوصار هو من صيد الحرم فاستحق الأمان لما روي أن باع عبد البيع
 فليمن كان فاما ان البيع لم يحزم ما فيه من التعرض للصيد ذلك حرام وان كان فاشتت
 سنة ١١٠٠

من محرم أو حلال لما قلنا من أحرم وفي بيته أو في قبضه مع صيد فليس عليه أن

يرسله وقال المشافعي عليين يرسله لأنه متعرض للصيد بأصاكاله في ملكه فصار كما
إذا كان في يد ملك كان الصواب أن يبيعوه ويصودوا وجن لم ينقل عنهم
أرساليها وبذلك جرت العادة الغاشية وهي من أحد الحكماء الواجب أن تعرض هو

ليس بمتعوض من جهة لانه محفوظ بالبيت القمص لا به غير انه في ملكه وتوارس له في
 مائة فهو على ملكه فلا معتبر ببقاء الملك وقيل اذا كان القمص في يده لزمه

ارسالہ لکھ علی وجہ الاضمین قال فان اصاب حلال حیلة ثم احرم فارسله من

ید الخیرة یضمن عند انی خفیة و قال لا یضمن لان المرسل امر بالمعروف

ماں یکلمے سے میت دیتا ہے اور اسکا مال حرام ہے۔
 نافرمانی کا یہ کہ قاری نے کہا کہ اگر کوئی ایسا کرے تو وہ گناہگار ہے۔
 لان المرسل امر بالمعروف
 لان المرسل امر بالمعروف

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم آية للذين آمنوا ولعل لغيرهم عبرة
هوذا قد جاءنا من ربنا الكتاب المبين
فمن قرأه فليزدن بها نفسه زكوة يومئذ يضاعف له أجره
والله يعلم ما كان عمله

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم آية للذين آمنوا ولعل لغيرهم عبرة
هوذا قد جاءنا من ربنا الكتاب المبين
فمن قرأه فليزدن بها نفسه زكوة يومئذ يضاعف له أجره
والله يعلم ما كان عمله

ناه عن المنكر وأهل الحسنيين من سبيل الله أنه ملك الصيد بالآخذ ملكا مختصا فإلّا ظل أحرم
بأحرامه قلنا تله المرسل فيضنه بخلاف ما إذا أخذ في حالة الأحرام لأنه لم يملكه بالآخذ
عليه ترك التعرض ويكتفي بذلك بأن يغتلبه في بيته فإذا قطع يده عنه كان متعديا ونظيره
الاختلاف في كسر المعازف وإذا أصاب محرم صيدا فأرسله من يده خيرة لا ضمان عليه
بالاتفاق لأنه لم يملكه بالآخذ فإن الصيد لم يبق محلا للملك في حق المحرم لقوله
تعالى وقوم عليكم صيادكم لبر ما دمتم حرموا فصار كما إذا اشتري الخرفان قتل المحرم
أخو في يده فعلى كل واحد منهما جزاء لأن الآخذ متعرض للصيد بأمر الله لا كمن القاتل
مقرول الله للتعذيب ولا ابتداء في حق المتضمن كمن يود الطلاق قبل الدخول ذار جعوا ويرجم
الآخذ على القاتل وقال غيره لا يرجع لأن الآخذ مأخذاً بضمه فلا يرجع على غيره ولكن الآخذ
أنه يصير سببا للضمان عند اتصال الهلاك به فهو بالقتل جعل فعل الآخذ علة فيكون في
معنى منارة علة العلة فيقال بالضمان عليه فإن قطع حشيش لحوم أو شجرة ليست
بملوكة فهو كمن يبتدئ الناس فعليه قيمة الألف ما جفت مثلاً حرمتهما تثبت بسبب
الحرم قال عليه السلام لا يفتل حلاها ولا يقصد شوكتها ولا يكون للصوم في هذه
القيمة ما دخل لأن حرمة تناولها بسبب لحوم لا بسبب الأحرام فكان من ضمان الحال
على ما بيننا وتصديق بقيمة على الفقراء وإذا أهاك ملكه في حقوق العباد وبكرة
بيعه بعد القطع لأنه ملكه بسبب محظور شرعاً فلو أطلق له في بيعه تطرق الناس إلى
مثله لأنه يجوز البيع مع الكراهة بخلاف الصيد والفرق ما ذكره

الصيد

الصيد بالآخذ ملكا مختصا فإلّا ظل أحرم
بأحرامه قلنا تله المرسل فيضنه بخلاف ما إذا أخذ في حالة الأحرام لأنه لم يملكه بالآخذ
عليه ترك التعرض ويكتفي بذلك بأن يغتلبه في بيته فإذا قطع يده عنه كان متعديا ونظيره
الاختلاف في كسر المعازف وإذا أصاب محرم صيدا فأرسله من يده خيرة لا ضمان عليه
بالاتفاق لأنه لم يملكه بالآخذ فإن الصيد لم يبق محلا للملك في حق المحرم لقوله
تعالى وقوم عليكم صيادكم لبر ما دمتم حرموا فصار كما إذا اشتري الخرفان قتل المحرم
أخو في يده فعلى كل واحد منهما جزاء لأن الآخذ متعرض للصيد بأمر الله لا كمن القاتل
مقرول الله للتعذيب ولا ابتداء في حق المتضمن كمن يود الطلاق قبل الدخول ذار جعوا ويرجم
الآخذ على القاتل وقال غيره لا يرجع لأن الآخذ مأخذاً بضمه فلا يرجع على غيره ولكن الآخذ
أنه يصير سببا للضمان عند اتصال الهلاك به فهو بالقتل جعل فعل الآخذ علة فيكون في
معنى منارة علة العلة فيقال بالضمان عليه فإن قطع حشيش لحوم أو شجرة ليست
بملوكة فهو كمن يبتدئ الناس فعليه قيمة الألف ما جفت مثلاً حرمتهما تثبت بسبب
الحرم قال عليه السلام لا يفتل حلاها ولا يقصد شوكتها ولا يكون للصوم في هذه
القيمة ما دخل لأن حرمة تناولها بسبب لحوم لا بسبب الأحرام فكان من ضمان الحال
على ما بيننا وتصديق بقيمة على الفقراء وإذا أهاك ملكه في حقوق العباد وبكرة
بيعه بعد القطع لأنه ملكه بسبب محظور شرعاً فلو أطلق له في بيعه تطرق الناس إلى
مثله لأنه يجوز البيع مع الكراهة بخلاف الصيد والفرق ما ذكره

الصيد بالآخذ ملكا مختصا فإلّا ظل أحرم
بأحرامه قلنا تله المرسل فيضنه بخلاف ما إذا أخذ في حالة الأحرام لأنه لم يملكه بالآخذ
عليه ترك التعرض ويكتفي بذلك بأن يغتلبه في بيته فإذا قطع يده عنه كان متعديا ونظيره
الاختلاف في كسر المعازف وإذا أصاب محرم صيدا فأرسله من يده خيرة لا ضمان عليه
بالاتفاق لأنه لم يملكه بالآخذ فإن الصيد لم يبق محلا للملك في حق المحرم لقوله
تعالى وقوم عليكم صيادكم لبر ما دمتم حرموا فصار كما إذا اشتري الخرفان قتل المحرم
أخو في يده فعلى كل واحد منهما جزاء لأن الآخذ متعرض للصيد بأمر الله لا كمن القاتل
مقرول الله للتعذيب ولا ابتداء في حق المتضمن كمن يود الطلاق قبل الدخول ذار جعوا ويرجم
الآخذ على القاتل وقال غيره لا يرجع لأن الآخذ مأخذاً بضمه فلا يرجع على غيره ولكن الآخذ
أنه يصير سببا للضمان عند اتصال الهلاك به فهو بالقتل جعل فعل الآخذ علة فيكون في
معنى منارة علة العلة فيقال بالضمان عليه فإن قطع حشيش لحوم أو شجرة ليست
بملوكة فهو كمن يبتدئ الناس فعليه قيمة الألف ما جفت مثلاً حرمتهما تثبت بسبب
الحرم قال عليه السلام لا يفتل حلاها ولا يقصد شوكتها ولا يكون للصوم في هذه
القيمة ما دخل لأن حرمة تناولها بسبب لحوم لا بسبب الأحرام فكان من ضمان الحال
على ما بيننا وتصديق بقيمة على الفقراء وإذا أهاك ملكه في حقوق العباد وبكرة
بيعه بعد القطع لأنه ملكه بسبب محظور شرعاً فلو أطلق له في بيعه تطرق الناس إلى
مثله لأنه يجوز البيع مع الكراهة بخلاف الصيد والفرق ما ذكره

واذا اباغ الحرم الصيد واتباعه فالبيع باطل لان بيعه حيا لقرض للصيد بتفويت الاصل و

بيعه بعد ما قتل بيع ميتة ومن اخرج طليعة من الحرم فولدت اولادا فماتت هي وولدها

جزاؤه وان كان الصيد بعد الاخراج من الحرم بقي مستحقا للاصل شرعا ولهالة ورجوعه الى ما مضى

وهذا صفة شرعية فتسقط الى ولد فان ادى جزارها تم ولدت ليس عليه جزاء الولد لان بعد

اداء الجزاء لم يبق امتنان واصله خلف كوصوله الاصل والله اعلم بالصواب

باب مجاوزة الوقت بغير احرام

واذا اتى الكوفي بستان بني عامر فاحرم بهيمة فان جمع الى ذات عرق ولبي بطل عنه لم وقت

وان جمع اليه لم يلب حتى دخل مكة وطاف لعمرته فعليه م وهذا عندنا في حيفة وقال ان

رجع اليه محوما فليس عليه شيء بشي ولم يلب قال في لا يسقط لبي ولم يلب كان جناية

لم ترفع بالعود وصار كما اذا افاض من عرفات ثم عاد اليه بعد العرفة لكانت له المنة

في لو انه وذلك قبل الشروع في الافعال فيسقط الدم بخلاف الافاضة لانه لم يتلوا المنة

على ما عرفت ان التلوة بعد ما عود محملا لانه اظهر حق الميقات كما اذا امر به محوما

ساكنا وعندنا بعبودة محوما منبيا لان العزيمة في حق الاحرام من دويرة اهله فاذا اقر

بالتأخير الى الميقات جب عليه قضاء حقه بالانشاء والتلبية وكان التلا في عبوة ملييا

وعلى هذا الخلاف اذا احرم بحجة بعد المجاوزة مكان العمرة في جميع ما ذكرنا ولو اقام

بعد ما ابتدأ الطواف واستلم الحجر لا يسقط عنه الدم بالاتفاق ولو عاد اليه

قبل الاحرام يسقط بالاتفاق وهذا الذي ذكرنا اذا كان يريد الحج

الهلال

تمرد العتق لا يعطى له كبر الشان من الامانة ولا كبره من روى ان من شتره ١٣ ذكوره فاعل تصدق بالاعطانية في كل واحد يكسبه سبعة عشر يوما

واذا اباغ الحرم الصيد واتباعه فالبيع باطل لان بيعه حيا لقرض للصيد بتفويت الاصل وبيعه بعد ما قتل بيع ميتة ومن اخرج طليعة من الحرم فولدت اولادا فماتت هي وولدها جزاؤه وان كان الصيد بعد الاخراج من الحرم بقي مستحقا للاصل شرعا ولهالة ورجوعه الى ما مضى وهذا صفة شرعية فتسقط الى ولد فان ادى جزارها تم ولدت ليس عليه جزاء الولد لان بعد اداء الجزاء لم يبق امتنان واصله خلف كوصوله الاصل والله اعلم بالصواب

واذا اباغ الحرم الصيد واتباعه فالبيع باطل لان بيعه حيا لقرض للصيد بتفويت الاصل وبيعه بعد ما قتل بيع ميتة ومن اخرج طليعة من الحرم فولدت اولادا فماتت هي وولدها جزاؤه وان كان الصيد بعد الاخراج من الحرم بقي مستحقا للاصل شرعا ولهالة ورجوعه الى ما مضى وهذا صفة شرعية فتسقط الى ولد فان ادى جزارها تم ولدت ليس عليه جزاء الولد لان بعد اداء الجزاء لم يبق امتنان واصله خلف كوصوله الاصل والله اعلم بالصواب

واذا اباغ الحرم الصيد واتباعه فالبيع باطل لان بيعه حيا لقرض للصيد بتفويت الاصل وبيعه بعد ما قتل بيع ميتة ومن اخرج طليعة من الحرم فولدت اولادا فماتت هي وولدها جزاؤه وان كان الصيد بعد الاخراج من الحرم بقي مستحقا للاصل شرعا ولهالة ورجوعه الى ما مضى وهذا صفة شرعية فتسقط الى ولد فان ادى جزارها تم ولدت ليس عليه جزاء الولد لان بعد اداء الجزاء لم يبق امتنان واصله خلف كوصوله الاصل والله اعلم بالصواب

او العرو فان حل البستان لاجته فلان يدر حل ملكه بغيازا حوام و وقت البستان وهو
 لا تقويه و ليرى ^{كما يبرز البستاني}

وما حب للمزلسواء ان البستان غير واجب التقدير ولا يلزم من الاحرام يقصده واذا

دخوله الحق بأهله والمؤمنين ان يداخل مكة بفغير احرام للحاجة فكلن الله له والكراد بقوله

سورة الروي الا فاته على ١٢٣

ووقت البستان جيم الحل الذي بينه وبين الحرم وقد مر من قبل فكلما وقف للداخل الحق

بِهِ فَإِنْ أَحْرَأَ مِنَ الْحَلِّ وَقَفَّاعُوهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ أَمْرٌ يُرِيدُ بِهِ الْبَسْطَانِي وَالْإِخْلَافُ فِيهِ لَا نَهْيٌ
 عَلَيْهِ ^{فِي} ^{الْحَلِّ} ^{وَالْإِخْلَافُ} ^{فِيهِ} ^{لَا} ^{نَهْيٌ} ^{عَلَيْهِ} ^{فَإِنْ} ^{أَحْرَأَ} ^{مِنَ} ^{الْحَلِّ} ^{وَقَفَّاعُوهُ} ^{لَمْ} ^{يَكُنْ} ^{عَلَيْهِ} ^{أَمْرٌ} ^{يُرِيدُ} ^{بِهِ} ^{الْبَسْطَانِي} ^{وَالْإِخْلَافُ} ^{فِيهِ} ^{لَا} ^{نَهْيٌ} ^{عَلَيْهِ}

أحرام من ميثاقها ومن خل مكة بغير إحرام تخرج من مكة إلى الوقت حرم بحجة عليه

اجزاء ذلك من قوله لا يغير احوالهم قال فوره لا يغيره هو لقياس عقبا واما الزم بسبب

النذر فصا وكما اذا تحولت السنة وكلتاه تلاقى المتروكة في وقته لان الواجب عليه تعظيم

دہرہ الاستخسان ۱۲ نہایہ دہرہ سہ ماہی و دغل فیما ۱۲

[illegible]

السنة في تصاريدين في خمسة فصول في الآداب حرام مفسود لما في الاعتكاف المنع

فانما يتأدى بصوم رمضان من هذه السنة دون العام الثاني ومن جاوز الوقت

فأحرم بيعها وأفسدها مضى فيها وقضاهي لأن الأحرام يقع لأزما فصار كما إذا أفسد

الحج وليس عليه ثم لتركه الوقت على قياس قول زفرية لا يسقط عنه وهو نظير

الاختلاف في فائس الخ إذا حاز الوقت بفراخه وفهمه حاز الوقت بفراخه أم إذا حاز

عطف علی قولن فانت ارج اب

بالحرم المقدس جسد هو لي عتبر اواره هذا بغيرها من المحفوظات لذاته يصار الى اضياع
فالله والواحيينها لا يقطعا القضاة كذا هذا ١٣

المبقات بالأحرام منه في القضاء هو محل الفاش لا ينعدم به غيره من المحظورات ووضوح

لنقب اذا خرج المني ^{من} الى حجر فاحرم لم يعد الى الحرم وقف بعرفة فعليه شاة لان قمة الحرم

[illegible][illegible]

الأول صلواتكم على سيدنا محمد وآله

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible]

اجزاء لانه اذى افعالها لما التزم بها فغير انه منى عنه والهي لا تمنع تحقق الفعل كل ما عرف
من اصلنا وعليه لم يجمع بينهما لانه تمكن لنقصان في عمله لا تركا به المنهى عنه وهذا
في حق المكي دم جبر وفي حق الافاق دم شكر ونحن احرم بالجم ثم احرم يوم النحر بحج
اخرى فان حلق في الاول لزمته الاخرى ولا شيء عليه ان لم يحلق في الاول لزمته الاخرى
وعليه دم قصرا ولم يقصر عن ابى حنيفة رة وقالان لم يقصر فلا شيء عليه لان الجمع بين
احرامى الحج واحرامى العمرة بدعة فاذا حلق فهو ان كان نسكا في الاحرام الاول
فهو جناية على الثاني لانه في غير اوانه فلهذا الدم بالاجماع وان لم يحلق حتى حج في العام
التقابل فقتل اخر الحلق عن قتله في الاحرام الاول ذلك يوجب الدم عند ابى حنيفة رة
وعند ما لا يزمه شيء على ما ذكرنا فلهذا سوى بين التقصير وعدمه عندة وشرط
التقصير عند ما ومن ثم من عمرته الا التقصير فاحرم باخرى فعليه دم لا حرامه قبل الوقت
لانه جمع بين احرامى العمرة وهذا مكروه فيلزمه الدم وهو دم جبر وكفارة ومن اهل بالحج
ثم احرم بعقو لزمه لان الجمع بينهما مشروعي في حق الافاق والمسألة فيه فيصير بذلك
فان ذلك خطأ السنة فيصير مسيا فلوقفت بعرفاه ولم يأت بأفعال العمرة فهو
وافض للعمرة لانه تعذر عليه اذ هو اذ هي مبنية على الحج غير مشروعة فان توجه اليها
لم يكن افضا حتى يقف وقد كرناه من قبل فان طاف للحج ثم احرم بعمرة فضى عليه ما
لزمه وعليه لم يجمع بينهما لان الجمع بينهما مشروعي على ما صرحوا للاحرام بهما والبراد
بهن الطواف طواف التيمم وانه سنة وليس بركن حتى لا يلزمه بتركه شيء واذا لم يأت

في حق المكي دم جبر وفي حق الافاق دم شكر ونحن احرم بالجم ثم احرم يوم النحر بحج
اخرى فان حلق في الاول لزمته الاخرى ولا شيء عليه ان لم يحلق في الاول لزمته الاخرى
وعليه دم قصرا ولم يقصر عن ابى حنيفة رة وقالان لم يقصر فلا شيء عليه لان الجمع بين
احرامى الحج واحرامى العمرة بدعة فاذا حلق فهو ان كان نسكا في الاحرام الاول
فهو جناية على الثاني لانه في غير اوانه فلهذا الدم بالاجماع وان لم يحلق حتى حج في العام
التقابل فقتل اخر الحلق عن قتله في الاحرام الاول ذلك يوجب الدم عند ابى حنيفة رة
وعند ما لا يزمه شيء على ما ذكرنا فلهذا سوى بين التقصير وعدمه عندة وشرط
التقصير عند ما ومن ثم من عمرته الا التقصير فاحرم باخرى فعليه دم لا حرامه قبل الوقت
لانه جمع بين احرامى العمرة وهذا مكروه فيلزمه الدم وهو دم جبر وكفارة ومن اهل بالحج
ثم احرم بعقو لزمه لان الجمع بينهما مشروعي في حق الافاق والمسألة فيه فيصير بذلك
فان ذلك خطأ السنة فيصير مسيا فلوقفت بعرفاه ولم يأت بأفعال العمرة فهو
وافض للعمرة لانه تعذر عليه اذ هو اذ هي مبنية على الحج غير مشروعة فان توجه اليها
لم يكن افضا حتى يقف وقد كرناه من قبل فان طاف للحج ثم احرم بعمرة فضى عليه ما
لزمه وعليه لم يجمع بينهما لان الجمع بينهما مشروعي على ما صرحوا للاحرام بهما والبراد
بهن الطواف طواف التيمم وانه سنة وليس بركن حتى لا يلزمه بتركه شيء واذا لم يأت

في حق المكي دم جبر وفي حق الافاق دم شكر ونحن احرم بالجم ثم احرم يوم النحر بحج
اخرى فان حلق في الاول لزمته الاخرى ولا شيء عليه ان لم يحلق في الاول لزمته الاخرى
وعليه دم قصرا ولم يقصر عن ابى حنيفة رة وقالان لم يقصر فلا شيء عليه لان الجمع بين
احرامى الحج واحرامى العمرة بدعة فاذا حلق فهو ان كان نسكا في الاحرام الاول
فهو جناية على الثاني لانه في غير اوانه فلهذا الدم بالاجماع وان لم يحلق حتى حج في العام
التقابل فقتل اخر الحلق عن قتله في الاحرام الاول ذلك يوجب الدم عند ابى حنيفة رة
وعند ما لا يزمه شيء على ما ذكرنا فلهذا سوى بين التقصير وعدمه عندة وشرط
التقصير عند ما ومن ثم من عمرته الا التقصير فاحرم باخرى فعليه دم لا حرامه قبل الوقت
لانه جمع بين احرامى العمرة وهذا مكروه فيلزمه الدم وهو دم جبر وكفارة ومن اهل بالحج
ثم احرم بعقو لزمه لان الجمع بينهما مشروعي في حق الافاق والمسألة فيه فيصير بذلك
فان ذلك خطأ السنة فيصير مسيا فلوقفت بعرفاه ولم يأت بأفعال العمرة فهو
وافض للعمرة لانه تعذر عليه اذ هو اذ هي مبنية على الحج غير مشروعة فان توجه اليها
لم يكن افضا حتى يقف وقد كرناه من قبل فان طاف للحج ثم احرم بعمرة فضى عليه ما
لزمه وعليه لم يجمع بينهما لان الجمع بينهما مشروعي على ما صرحوا للاحرام بهما والبراد
بهن الطواف طواف التيمم وانه سنة وليس بركن حتى لا يلزمه بتركه شيء واذا لم يأت

۲۹۲

جاء في القتل استحصانا وهذا التقسيم لا يستقيم على قولهما في المحصر بالحجر كان دم الاحساس
 عند ما يتوقت يوم الغزو في يد الحار الجريد الهدى وانما يستقيم على قول بي حنيفة وفي
 المحصر بالعمرة يستقيم بالاتفاق لعدم توقيت الدم بيوم الغزوة لقياس هو قول فوانه قد
 على كاصل وهو الحج قبل حصول المقصود بالبدل وهو الهدى وجه الاستحصان ان الوارثه
 التوجه لتمام المالك المبعوث على يديه الهتك لا يذبح لا يحصل مقصوده وحقه المال كونه
 النفس له الخيار ان شاء صبر في ذلك المكان وفي غير ذلك جرحه في القتل وان شاء توجه ليعود
 النسيك الذي التوجه لاجرامه هو افضل لانه اقرب الى الوفاء بما وعد من تعاقب احصا لا يكون محصرا
 لوقوع الامن عن الفوات من احصا بركة وهو ممنوع عن الطوائ والوقوف وهو محصر لان
 تعد حليله تمام محصرا كما اذا احصر في الحل وان قد على احدهما فليس محصرا ما على الطوائ
 فلان فانئت الحج يحل به الدم بدل عنه في القتل واما على الوقوف فلما بينا وقد قيل في
 هذه المسألة خلاف بين ابي حنيفة وابي يوسف والصحيح ما اعلنتك من التفصيل

باب الفوات

ومن حرم بالحج وفاته الوقوف يعرف حتى طلعت الفجر يوم الغزوة فاته الحج لما ذكرنا ان وقت
 الوقوف يمتد اليه على ان يطوف ويسعى ويحلق ويحصى الحج من قائل ولا دم عليه لقوله عليه السلام
 من فاته عرفه سبيل فقد فاته الحج فليتصل بالعمرة وعليه الحج من قائل والعمرة ليست الا الطوائ والسعي
 ولان الاحرام بقضاء ما انعقد صحيح الا طريق الخروج عنه لا باء احد المسكين كما في الاحرام
 المبرم وهذا عجيب عن الحج فتعين عليه العمرة ولا دم عليه لان القتل وقع بافعال لعمرة
 وقال ابن سنان في الفوات ١٢

الاحرام بالعمرة يستقيم بالاتفاق لعدم توقيت الدم بيوم الغزوة لقياس هو قول فوانه قد
 على كاصل وهو الحج قبل حصول المقصود بالبدل وهو الهدى وجه الاستحصان ان الوارثه
 التوجه لتمام المالك المبعوث على يديه الهتك لا يذبح لا يحصل مقصوده وحقه المال كونه
 النفس له الخيار ان شاء صبر في ذلك المكان وفي غير ذلك جرحه في القتل وان شاء توجه ليعود
 النسيك الذي التوجه لاجرامه هو افضل لانه اقرب الى الوفاء بما وعد من تعاقب احصا لا يكون محصرا
 لوقوع الامن عن الفوات من احصا بركة وهو ممنوع عن الطوائ والوقوف وهو محصر لان
 تعد حليله تمام محصرا كما اذا احصر في الحل وان قد على احدهما فليس محصرا ما على الطوائ
 فلان فانئت الحج يحل به الدم بدل عنه في القتل واما على الوقوف فلما بينا وقد قيل في
 هذه المسألة خلاف بين ابي حنيفة وابي يوسف والصحيح ما اعلنتك من التفصيل

الاحرام بالعمرة يستقيم بالاتفاق لعدم توقيت الدم بيوم الغزوة لقياس هو قول فوانه قد
 على كاصل وهو الحج قبل حصول المقصود بالبدل وهو الهدى وجه الاستحصان ان الوارثه
 التوجه لتمام المالك المبعوث على يديه الهتك لا يذبح لا يحصل مقصوده وحقه المال كونه
 النفس له الخيار ان شاء صبر في ذلك المكان وفي غير ذلك جرحه في القتل وان شاء توجه ليعود
 النسيك الذي التوجه لاجرامه هو افضل لانه اقرب الى الوفاء بما وعد من تعاقب احصا لا يكون محصرا
 لوقوع الامن عن الفوات من احصا بركة وهو ممنوع عن الطوائ والوقوف وهو محصر لان
 تعد حليله تمام محصرا كما اذا احصر في الحل وان قد على احدهما فليس محصرا ما على الطوائ
 فلان فانئت الحج يحل به الدم بدل عنه في القتل واما على الوقوف فلما بينا وقد قيل في
 هذه المسألة خلاف بين ابي حنيفة وابي يوسف والصحيح ما اعلنتك من التفصيل

فكانت في حق فائت الحج بمنزلة الدم في حق الحصر ولا يجتمع بينهما والعمر لا تقوت في حق جاتوة في
جميع السنة الا خمسة ايام بكرة فيها فعلها وهي يوم عرفة ويوم الغر واما يوم التشريق لم يكره
عن عائشة انها كانت تكرر العمرة في هذه الايام الخمسة وكان هذه ايام الحج فكانت متعينة
له وعن ابى يوسف انه لا تكره في يوم عرفة قبل الزوال لان خول في كره الحج بعد الزوال لا قبله
وتأطرو من الذنوب ذكرناه ولكن مع هذا لو اذاه في هذه الايام صح ويقتى محرما بها وبها
لان الكراهة لغبرها وهو تعظم امر الحج وتخليص قته لافضل الشروع والعمرة سنة وقال
الشافعي فريضة لقوله عليه السلام العمرة فريضة كفريضة الحج ولنا قوله عليه السلام الحج
فريضة والعمرة تطوع ولا نهى غير صومعة بوقت وتنادى بنية غير هالما في فائت الحج وهذا امامنا
الغلبة وتأويل ما رواه انها مقعدة باعمال الحج اذ لا تثبت الفريضة مع التعارض في الآثار
قال وهي الطواف والسعي وقد ذكرناه في باب التمتع والله اعلم بالصواب

باب الحج عن الغير

الاصل في هذا الباب ان الانسان ان يجعل ثواب عمله لغیره صلوة او صوما او صدقة او غيرها
عند اهل السنة والجماعة لما روى عن ابى بصير عليه السلام انه صلى بكباشين المحبين حاد من
والآخر من مئة من قلوب احل بنية الله تعالى وتهدله بالبلاء جعل تضحية احدهما الشاكرين لامتة
والعباد ان نفاع مالية محضنة كالزكاة وبدنية محضنة كالصلوة ومركبة منهما كالحج
والنباية تجرى في النوع الاول في حال الاختيار والضرورة لحصول المقصود بفعل التنا
ولا تجرى في النوع الثاني بحال لان المقصود وهو اتعاب النفس لا يحصل به وغترى

في النور الثالث عند البحر المعنى الثاني وهو المشقة بتقصير المال لا تجرى عند القلة لعدم
التعاقب لبعض الشرط العجز الدائم الى قلة المولك كالحج فرض العرف في الحج المتعلق بحوزة الامة حاله
القلة كان باب لتفعل او سمع ثم ظاهر لمنه ان الحج يقع عن العجز عنه وبذلك تشهد
الاخبار الواردة في الباب كحديث التميمية فان عليه سلام قال فيه يحيى عن ابي صالح اعلم
وعن محمد ان الحج يقع عن الحاج ولا امر فواب لنفقة لانه عداة بدنية وعتل
العجز اقيم الاتفاق مقامه كالنقدية في باب الصوم قال ومن امره رجلان يجر
عن كل واحد منهما حجة فاهل حجة عنها فمن عن الحاج ويضمن النفقة كان الحج يقع عن
الا مخرج لا يخرج الحاج عن حجة الاسلام وكل واحد منهما امره ان يخلص لجزء من
غير استراثة ولا يمكن ايقاعه عن احدهما لعدم الاولوية فيقصر عن المأمور ولا يمكنه
ان يجره عن احدهما بعد ذلك فجاء ما اذا احرم عن ابويه فان كان يجعله عن احدهما
لانه متبرع جعل ثواب عمله لاحدهما اولهما فيبقى على خياره بعد وقوعه سببا
لشرايه وهذا ينال بحكم الامرو قد خالف امرها فيقصر عنه ويضمن النفقة ان
اتفق من مالهما لانه صروف نفقة الاموال في نفس ان اجملا الاحرام بان توى من
احدهما غير عين فان مضى على ذلك صار مخالفا لعدم الاولوية وان غير احدهما
قبل المضى فلذلك عندنا يوسع هو القياس لانه مأمور بالتعيين والابهام
يخالفة فيقصر عن نفسه بخلاف ما اذا لم يعين حجة او عمره حيث كان له ان يعين
ما شاء كان الملتزم هناك مجهول وهذا المجهول من له الحق وجه الاستقسان

الهداية
في النور الثالث عند البحر المعنى الثاني وهو المشقة بتقصير المال لا تجرى عند القلة لعدم
التعاقب لبعض الشرط العجز الدائم الى قلة المولك كالحج فرض العرف في الحج المتعلق بحوزة الامة حاله
القلة كان باب لتفعل او سمع ثم ظاهر لمنه ان الحج يقع عن العجز عنه وبذلك تشهد
الاخبار الواردة في الباب كحديث التميمية فان عليه سلام قال فيه يحيى عن ابي صالح اعلم
وعن محمد ان الحج يقع عن الحاج ولا امر فواب لنفقة لانه عداة بدنية وعتل
العجز اقيم الاتفاق مقامه كالنقدية في باب الصوم قال ومن امره رجلان يجر
عن كل واحد منهما حجة فاهل حجة عنها فمن عن الحاج ويضمن النفقة كان الحج يقع عن
الا مخرج لا يخرج الحاج عن حجة الاسلام وكل واحد منهما امره ان يخلص لجزء من
غير استراثة ولا يمكن ايقاعه عن احدهما لعدم الاولوية فيقصر عن المأمور ولا يمكنه
ان يجره عن احدهما بعد ذلك فجاء ما اذا احرم عن ابويه فان كان يجعله عن احدهما
لانه متبرع جعل ثواب عمله لاحدهما اولهما فيبقى على خياره بعد وقوعه سببا
لشرايه وهذا ينال بحكم الامرو قد خالف امرها فيقصر عنه ويضمن النفقة ان
اتفق من مالهما لانه صروف نفقة الاموال في نفس ان اجملا الاحرام بان توى من
احدهما غير عين فان مضى على ذلك صار مخالفا لعدم الاولوية وان غير احدهما
قبل المضى فلذلك عندنا يوسع هو القياس لانه مأمور بالتعيين والابهام
يخالفة فيقصر عن نفسه بخلاف ما اذا لم يعين حجة او عمره حيث كان له ان يعين
ما شاء كان الملتزم هناك مجهول وهذا المجهول من له الحق وجه الاستقسان

الهداية
في النور الثالث عند البحر المعنى الثاني وهو المشقة بتقصير المال لا تجرى عند القلة لعدم
التعاقب لبعض الشرط العجز الدائم الى قلة المولك كالحج فرض العرف في الحج المتعلق بحوزة الامة حاله
القلة كان باب لتفعل او سمع ثم ظاهر لمنه ان الحج يقع عن العجز عنه وبذلك تشهد
الاخبار الواردة في الباب كحديث التميمية فان عليه سلام قال فيه يحيى عن ابي صالح اعلم
وعن محمد ان الحج يقع عن الحاج ولا امر فواب لنفقة لانه عداة بدنية وعتل
العجز اقيم الاتفاق مقامه كالنقدية في باب الصوم قال ومن امره رجلان يجر
عن كل واحد منهما حجة فاهل حجة عنها فمن عن الحاج ويضمن النفقة كان الحج يقع عن
الا مخرج لا يخرج الحاج عن حجة الاسلام وكل واحد منهما امره ان يخلص لجزء من
غير استراثة ولا يمكن ايقاعه عن احدهما لعدم الاولوية فيقصر عن المأمور ولا يمكنه
ان يجره عن احدهما بعد ذلك فجاء ما اذا احرم عن ابويه فان كان يجعله عن احدهما
لانه متبرع جعل ثواب عمله لاحدهما اولهما فيبقى على خياره بعد وقوعه سببا
لشرايه وهذا ينال بحكم الامرو قد خالف امرها فيقصر عنه ويضمن النفقة ان
اتفق من مالهما لانه صروف نفقة الاموال في نفس ان اجملا الاحرام بان توى من
احدهما غير عين فان مضى على ذلك صار مخالفا لعدم الاولوية وان غير احدهما
قبل المضى فلذلك عندنا يوسع هو القياس لانه مأمور بالتعيين والابهام
يخالفة فيقصر عن نفسه بخلاف ما اذا لم يعين حجة او عمره حيث كان له ان يعين
ما شاء كان الملتزم هناك مجهول وهذا المجهول من له الحق وجه الاستقسان

ان الاحرام شرع وسيلة الى الافعال لا مقصود بانفسه بل بهم يصير وسيلة بواسطة التقييد
فالتقييد بشرط العكس ما اذا ادى الافعال الى كراهة الام لان المؤدى لا يمتثل التقييد فصار
مخالفا قال فان امره غير ان يقرب عنه فالدم على من حرم كراهة وجب شكر الما وفقد الله
تعالى من الجميع بين النكس الما هو المختص بهذا النعمة لان حقيقة الفعل منه وهذا
المسألة تشهد بمقتضى من غير ان الحرج يقع عن الما وكذا ان امره واحدا من حرج
عنه والاخر بان يعتمده او ناله بالقران فالدم عليه لما قلنا ودم الاضداد على
الامر هذا عند ابي حنيفة وعنه قال ابو يوسف على الحرج كانه وجب التحلل فقالوا امتنا
الاحرام وهذا الضرر راجع اليه فيكون الدم عليه وكما ان الامر هو الذي دخل في
هذا الهبة فعليه خلاص فان كان يحج عن ميت فاحصر فالدم في مال الميت عند هما
خلافه في يوسف ثم قيل هو من ثلث مال الميت كانه صلة ولا كونه وغيره او قيل من جميع
المال كانه وجب حقا للميت فصار دمه على الحرج كانه دمه حيا وبه هو الجاني من
اختيار ويضمن لنفقة معناه اذا اجتمع قبل الوفاة حتى تسد فجعل ان يقتصر هو الما
به بخلاف ما اذا فات الحرج حيث لا يضمن لنفقة كانه ما فاته باختياره اما اذا اجتمع بعد
الوفاة لا يفسد حجه ويكفيه من النفقة لحصول مقصود الامر وعليه الدم في ماله
لما بينا وكن ذلك سائر دماء الكفارات على الحرج لما قلنا ومن اوصى بان يحج
عنه فاجتمع رجلا فلما بلغ الكوفة مات او سركت نفقته وقتها اتفق
النصف للحج عن الميت من منزله بثلث ما بقي وهذا عند ابي حنيفة

هذا هو مقتضى ما قلنا من ان الاحرام شرع وسيلة الى الافعال لا مقصود بانفسه بل بهم يصير وسيلة بواسطة التقييد
فالتقييد بشرط العكس ما اذا ادى الافعال الى كراهة الام لان المؤدى لا يمتثل التقييد فصار مخالفا قال فان امره غير ان يقرب عنه فالدم على من حرم كراهة وجب شكر الما وفقد الله تعالى من الجميع بين النكس الما هو المختص بهذا النعمة لان حقيقة الفعل منه وهذا المسألة تشهد بمقتضى من غير ان الحرج يقع عن الما وكذا ان امره واحدا من حرج عنه والاخر بان يعتمده او ناله بالقران فالدم عليه لما قلنا ودم الاضداد على الامر هذا عند ابي حنيفة وعنه قال ابو يوسف على الحرج كانه وجب التحلل فقالوا امتنا الاحرام وهذا الضرر راجع اليه فيكون الدم عليه وكما ان الامر هو الذي دخل في هذا الهبة فعليه خلاص فان كان يحج عن ميت فاحصر فالدم في مال الميت عند هما خلافه في يوسف ثم قيل هو من ثلث مال الميت كانه صلة ولا كونه وغيره او قيل من جميع المال كانه وجب حقا للميت فصار دمه على الحرج كانه دمه حيا وبه هو الجاني من اختيار ويضمن لنفقة معناه اذا اجتمع قبل الوفاة حتى تسد فجعل ان يقتصر هو الما به بخلاف ما اذا فات الحرج حيث لا يضمن لنفقة كانه ما فاته باختياره اما اذا اجتمع بعد الوفاة لا يفسد حجه ويكفيه من النفقة لحصول مقصود الامر وعليه الدم في ماله لما بينا وكن ذلك سائر دماء الكفارات على الحرج لما قلنا ومن اوصى بان يحج عنه فاجتمع رجلا فلما بلغ الكوفة مات او سركت نفقته وقتها اتفق النصف للحج عن الميت من منزله بثلث ما بقي وهذا عند ابي حنيفة

هذا هو مقتضى ما قلنا من ان الاحرام شرع وسيلة الى الافعال لا مقصود بانفسه بل بهم يصير وسيلة بواسطة التقييد
فالتقييد بشرط العكس ما اذا ادى الافعال الى كراهة الام لان المؤدى لا يمتثل التقييد فصار مخالفا قال فان امره غير ان يقرب عنه فالدم على من حرم كراهة وجب شكر الما وفقد الله تعالى من الجميع بين النكس الما هو المختص بهذا النعمة لان حقيقة الفعل منه وهذا المسألة تشهد بمقتضى من غير ان الحرج يقع عن الما وكذا ان امره واحدا من حرج عنه والاخر بان يعتمده او ناله بالقران فالدم عليه لما قلنا ودم الاضداد على الامر هذا عند ابي حنيفة وعنه قال ابو يوسف على الحرج كانه وجب التحلل فقالوا امتنا الاحرام وهذا الضرر راجع اليه فيكون الدم عليه وكما ان الامر هو الذي دخل في هذا الهبة فعليه خلاص فان كان يحج عن ميت فاحصر فالدم في مال الميت عند هما خلافه في يوسف ثم قيل هو من ثلث مال الميت كانه صلة ولا كونه وغيره او قيل من جميع المال كانه وجب حقا للميت فصار دمه على الحرج كانه دمه حيا وبه هو الجاني من اختيار ويضمن لنفقة معناه اذا اجتمع قبل الوفاة حتى تسد فجعل ان يقتصر هو الما به بخلاف ما اذا فات الحرج حيث لا يضمن لنفقة كانه ما فاته باختياره اما اذا اجتمع بعد الوفاة لا يفسد حجه ويكفيه من النفقة لحصول مقصود الامر وعليه الدم في ماله لما بينا وكن ذلك سائر دماء الكفارات على الحرج لما قلنا ومن اوصى بان يحج عنه فاجتمع رجلا فلما بلغ الكوفة مات او سركت نفقته وقتها اتفق النصف للحج عن الميت من منزله بثلث ما بقي وهذا عند ابي حنيفة

بها نول لا تعلم النقصان بمن غير تأخير خلاف ثم المتعة والقران لأنه دم نساك قال
ولا يجوز ذبح الهدي إلا في الحرم لقوله تعالى في جزاء الصيد هدا بالفتح الكعبة فضار أصلا وكل
دم هو كذاة ولأن الهدي اسم ما يجزى إلى مكان مكانه الحرم قال عليه السلام متى طها منحر
فجاء مكة كلها منحر ويجوز أن يتصدق بها على مساكين الحرم وغيره خلافا لشافعي ر
لأن الصدقة قرينة معقولة والصدقة تعلى كل فقير قرية قال لا يجب لتعريف بالصلوة لكان
الهدي يبي عن النفل إلى مكان لا يتقرب بأراقة دم فيكون تعريف فلا يجب أن تعرف بعدى المتعة
فحسب لا يتوقف يوم الغرض من الجهد من يمسكه فصاحبه إلى أن يعرف به لأنه دم نساك فيكون
مبناه على التشهير بخلاف دماء الكفارات لأنه يجوز ذبحها قبل يوم الغرض على ما ذكرنا
وسببه الحماية فيلحق به السر قال والأفضل في البدن الغنم والبقر والغنم
الأنجح لقوله تعالى فصل لربك وانحر قل في تأويله المجزور وقال الله تعالى تذبحوا بقرة
وقال الله تعالى وصديتها بذبح عظيم والذبح ما أعد للذبح وقد جهز ابنه عليه السلام حور
الأبل فذبح البقر والغنم ثم ان شاء فحوا بل في الهدي أيا قيا ما أو اضجعها أو أي ذك فعل فهو حس
والأصل أن يذبحها قيا ما لم يؤمنه عليه السلام فحوا الهدي أيا قيا ما أو اضجعها أو أي ذك فعل فهو حس
قيا ما معقولة البهائم لا يذبح البقر والغنم قيا ما لأن في حالة الأضحية المذبح أبين
فيكون الذبح أسير والذبح هو الستة فيها والأولان يتولى ذبحهما بنفسه إذا كان يحسن ذلك
لأنه وعان النبي عليه السلام ساق مائة بدنة في حجة الوداع ففخروا وستين بنفسه
ووفق الباقي عليها لأنه قربة والتولى في القربى أولى لما فيه من زيادة الاختراع

قوله تعالى في جزاء الصيد هدا بالفتح الكعبة فضار أصلا وكل دم هو كذاة ولأن الهدي اسم ما يجزى إلى مكان مكانه الحرم قال عليه السلام متى طها منحر فجاء مكة كلها منحر ويجوز أن يتصدق بها على مساكين الحرم وغيره خلافا لشافعي ر لأن الصدقة قرينة معقولة والصدقة تعلى كل فقير قرية قال لا يجب لتعريف بالصلوة لكان الهدي يبي عن النفل إلى مكان لا يتقرب بأراقة دم فيكون تعريف فلا يجب أن تعرف بعدى المتعة فحسب لا يتوقف يوم الغرض من الجهد من يمسكه فصاحبه إلى أن يعرف به لأنه دم نساك فيكون مبناه على التشهير بخلاف دماء الكفارات لأنه يجوز ذبحها قبل يوم الغرض على ما ذكرنا وسببه الحماية فيلحق به السر قال والأفضل في البدن الغنم والبقر والغنم الأنجح لقوله تعالى فصل لربك وانحر قل في تأويله المجزور وقال الله تعالى تذبحوا بقرة وقال الله تعالى وصديتها بذبح عظيم والذبح ما أعد للذبح وقد جهز ابنه عليه السلام حور الأبل فذبح البقر والغنم ثم ان شاء فحوا بل في الهدي أيا قيا ما أو اضجعها أو أي ذك فعل فهو حس والأصل أن يذبحها قيا ما لم يؤمنه عليه السلام فحوا الهدي أيا قيا ما أو اضجعها أو أي ذك فعل فهو حس قيا ما معقولة البهائم لا يذبح البقر والغنم قيا ما لأن في حالة الأضحية المذبح أبين فيكون الذبح أسير والذبح هو الستة فيها والأولان يتولى ذبحهما بنفسه إذا كان يحسن ذلك لأنه وعان النبي عليه السلام ساق مائة بدنة في حجة الوداع ففخروا وستين بنفسه ووفق الباقي عليها لأنه قربة والتولى في القربى أولى لما فيه من زيادة الاختراع

قوله تعالى في جزاء الصيد هدا بالفتح الكعبة فضار أصلا وكل دم هو كذاة ولأن الهدي اسم ما يجزى إلى مكان مكانه الحرم قال عليه السلام متى طها منحر فجاء مكة كلها منحر ويجوز أن يتصدق بها على مساكين الحرم وغيره خلافا لشافعي ر لأن الصدقة قرينة معقولة والصدقة تعلى كل فقير قرية قال لا يجب لتعريف بالصلوة لكان الهدي يبي عن النفل إلى مكان لا يتقرب بأراقة دم فيكون تعريف فلا يجب أن تعرف بعدى المتعة فحسب لا يتوقف يوم الغرض من الجهد من يمسكه فصاحبه إلى أن يعرف به لأنه دم نساك فيكون مبناه على التشهير بخلاف دماء الكفارات لأنه يجوز ذبحها قبل يوم الغرض على ما ذكرنا وسببه الحماية فيلحق به السر قال والأفضل في البدن الغنم والبقر والغنم الأنجح لقوله تعالى فصل لربك وانحر قل في تأويله المجزور وقال الله تعالى تذبحوا بقرة وقال الله تعالى وصديتها بذبح عظيم والذبح ما أعد للذبح وقد جهز ابنه عليه السلام حور الأبل فذبح البقر والغنم ثم ان شاء فحوا بل في الهدي أيا قيا ما أو اضجعها أو أي ذك فعل فهو حس والأصل أن يذبحها قيا ما لم يؤمنه عليه السلام فحوا الهدي أيا قيا ما أو اضجعها أو أي ذك فعل فهو حس قيا ما معقولة البهائم لا يذبح البقر والغنم قيا ما لأن في حالة الأضحية المذبح أبين فيكون الذبح أسير والذبح هو الستة فيها والأولان يتولى ذبحهما بنفسه إذا كان يحسن ذلك لأنه وعان النبي عليه السلام ساق مائة بدنة في حجة الوداع ففخروا وستين بنفسه ووفق الباقي عليها لأنه قربة والتولى في القربى أولى لما فيه من زيادة الاختراع

7-5

الإنسان قد لا يهتم بذلك ولا يحسنه فحوزناه قوية غير أن تصدق بجلالها
 استنبطت من قولها التوبة ١١٠
 وخاطمها ولا يبطي حجة الجوار منها لقوله عليه السلام لم تصدق بجلالها وبخطمها ولا قسط
 رواه الجماعة إلا الترمذي ١١٢
 اجرة الجوار منها ومن ساق بدنة فاصطرتي كوبرا كركها وان استعني عن ذلك لم يركها لانه
 لانه عن الركوب ١١٢
 جعلها خالصا لله تعالى فلا ينبغي ان يصرف شيئا من عينها او منافعها الى نفسها بل يعلم
 محلها ان يجتأجر الى كوبرا لما روي عنه عليه السلام رأى جلا يسوق بدنة فقال اركبها
 وذلك وتاويله انه كان عاجزا محتاجا وركبها فانتقص بركوبه فعليه ضمان نقص من ذلك
 اجماع المحدثين ١١٢
 وان كان لها ابن لم يجلب لان اللبن متولد منها فلا يصرفه الى حاجة نفسه ونظم صرعها بالماء
 رواه مالك في المصابيح ١١٢
 البارد حتى يتطعم اللبن لكن هله اذا كان قويا منقوت الذبح فان كان بعيدا منه يجلبها
 اشارة الى قولهم يغسلها ١١٢
 ويصدق بلبنها لا يصرفه الى غيرها وان صرفه الى حاجة نفسه تصدق بمثلها وبقيمة كانه
 اجماع المحدثين ١١٢
 مضمون عليه من ساق هذا يخطئ فان كان تطوعا وليس عليه ان كان القرية تعلقت بهذا
 اجماع المحدثين ١١٢
 المحل وقد فلت ان كان من اجب فعليه ان يقيم قيمة مقامه لان الواجب باق في مثله ارضا
 اجماع المحدثين ١١٢
 عليه كغيره يقيم قيمة مقامه لان المعيب بمثلها لا يتاوى به الواجب فلا بد من غيره وقصع
 المعيب با شاء لانه الحق بساؤا ملاكه واذا عطيت لبنة في الطريق فان كان تطوعا فغيرها
 اجماع المحدثين ١١٢
 وصبر نعمها ابد بها وضرب بها اصحبه تسامها ولا ياكل هو ولا غيره من الاغنياء بذل اي امر
 اجماع المحدثين ١١٢
 يسواله الله عليه السلام ناجية الاسلعي والمراد بالتعل قلادتها وقادتها ذلك ان يعلم الناس انه
 اجماع المحدثين ١١٢
 عدى فياكل منه الفقراء دون الاغنياء وهذا لان الاذن بتناولها معلق بشرط بلوعه محله
 اجماع المحدثين ١١٢
 ينبغي ان لا يحل قبل ذلك اصلا لان التصديق على الفقراء افضل من ان يتذكر خبره للاسباع

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وفي يوم تفرق القرب هو المقصود فان كانت اجبة اقام غيرها مقامها وصنع بها ما شاء
لانه سبق صالحها ما عتبه وهو ملكه كسائر املاكه ويقبل هذه الطوع والتمتع والقران لانه
يوم سلك وفي التقليد لظاهرة وتشهيرة فيلحق به لا يقلد ام الاحصار ولا دم الحيايا لانه
سبب الجناية والستر اليق بها ودم الاحصار جابر فيلحق بجنسها ثم ذكر الهدى وعواده البديرة
لانه لا يقلد الشاة عادة ولا ينس تقليدا عندنا لعدم فائدة التقليد على ما تقدم والله اعلم
مسائل منثورة اهل عرفة اذا وقفوا في يوم تفرق ادم اهم وقفا يوم الغزاهم
والقياس ان لا يحسن يوم اعتبارا اما اذا وقفوا يوم التروية وهلك لانه عبادة تختص بزمان مكان
فلا يقع عبادة دونهما وجه الاستحسان ان هذه شهادة قامت على النفي وعلى امر
لا يدخل تحت الحاشية لان المقصود من النفي جرحهم والحج لا يدخل تحت الحكم ولا تقبل لان فيه
بلوى عاما لتعدد الاحتراز عنه والتعدد لا غير ممكن في الامر بالاعادة حرجين وجب
ان يكفى به عند الاستسقاء بخلاف ما اذا وقفوا يوم التروية لان التدارك ممكن في الجملة لان
برول الاشتباه في يوم عرفة وكان جولا المتوكله نظيره كذا في حوار المقدم قال وينبغي
الحاكم ان لا يسمع هذه الشهادة ويقول قد تم حج الناس فانصرفوا لانه ليس فيها الايقاع
لغته وكذا اذا شهدا عشية عرفة بروية التحلل ولا يمكنه الوقوف في بقية الليل مع
الناس واكثرهم لم يعمل تلك الشهادة **قال** ومن في اليوم اثنا الجوز الوسط والثالثة

البرم الاولى فان اولي ثم السافيتين تحس لا مدعى الترتيب لمسار كونها لا وحدها
اجزا لانه تدارك المتروك في وقت ما ترك الترتيب وقال شافعي ده لا يجزبه

في يوم تفرق القرب هو المقصود فان كانت اجبة اقام غيرها مقامها وصنع بها ما شاء
لانه سبق صالحها ما عتبه وهو ملكه كسائر املاكه ويقبل هذه الطوع والتمتع والقران لانه
يوم سلك وفي التقليد لظاهرة وتشهيرة فيلحق به لا يقلد ام الاحصار ولا دم الحيايا لانه
سبب الجناية والستر اليق بها ودم الاحصار جابر فيلحق بجنسها ثم ذكر الهدى وعواده البديرة
لانه لا يقلد الشاة عادة ولا ينس تقليدا عندنا لعدم فائدة التقليد على ما تقدم والله اعلم
مسائل منثورة اهل عرفة اذا وقفوا في يوم تفرق ادم اهم وقفا يوم الغزاهم
والقياس ان لا يحسن يوم اعتبارا اما اذا وقفوا يوم التروية وهلك لانه عبادة تختص بزمان مكان
فلا يقع عبادة دونهما وجه الاستحسان ان هذه شهادة قامت على النفي وعلى امر
لا يدخل تحت الحاشية لان المقصود من النفي جرحهم والحج لا يدخل تحت الحكم ولا تقبل لان فيه
بلوى عاما لتعدد الاحتراز عنه والتعدد لا غير ممكن في الامر بالاعادة حرجين وجب
ان يكفى به عند الاستسقاء بخلاف ما اذا وقفوا يوم التروية لان التدارك ممكن في الجملة لان
برول الاشتباه في يوم عرفة وكان جولا المتوكله نظيره كذا في حوار المقدم قال وينبغي
الحاكم ان لا يسمع هذه الشهادة ويقول قد تم حج الناس فانصرفوا لانه ليس فيها الايقاع
لغته وكذا اذا شهدا عشية عرفة بروية التحلل ولا يمكنه الوقوف في بقية الليل مع
الناس واكثرهم لم يعمل تلك الشهادة **قال** ومن في اليوم اثنا الجوز الوسط والثالثة
البرم الاولى فان اولي ثم السافيتين تحس لا مدعى الترتيب لمسار كونها لا وحدها
اجزا لانه تدارك المتروك في وقت ما ترك الترتيب وقال شافعي ده لا يجزبه

في يوم تفرق القرب هو المقصود فان كانت اجبة اقام غيرها مقامها وصنع بها ما شاء
لانه سبق صالحها ما عتبه وهو ملكه كسائر املاكه ويقبل هذه الطوع والتمتع والقران لانه
يوم سلك وفي التقليد لظاهرة وتشهيرة فيلحق به لا يقلد ام الاحصار ولا دم الحيايا لانه
سبب الجناية والستر اليق بها ودم الاحصار جابر فيلحق بجنسها ثم ذكر الهدى وعواده البديرة
لانه لا يقلد الشاة عادة ولا ينس تقليدا عندنا لعدم فائدة التقليد على ما تقدم والله اعلم
مسائل منثورة اهل عرفة اذا وقفوا في يوم تفرق ادم اهم وقفا يوم الغزاهم
والقياس ان لا يحسن يوم اعتبارا اما اذا وقفوا يوم التروية وهلك لانه عبادة تختص بزمان مكان
فلا يقع عبادة دونهما وجه الاستحسان ان هذه شهادة قامت على النفي وعلى امر
لا يدخل تحت الحاشية لان المقصود من النفي جرحهم والحج لا يدخل تحت الحكم ولا تقبل لان فيه
بلوى عاما لتعدد الاحتراز عنه والتعدد لا غير ممكن في الامر بالاعادة حرجين وجب
ان يكفى به عند الاستسقاء بخلاف ما اذا وقفوا يوم التروية لان التدارك ممكن في الجملة لان
برول الاشتباه في يوم عرفة وكان جولا المتوكله نظيره كذا في حوار المقدم قال وينبغي
الحاكم ان لا يسمع هذه الشهادة ويقول قد تم حج الناس فانصرفوا لانه ليس فيها الايقاع
لغته وكذا اذا شهدا عشية عرفة بروية التحلل ولا يمكنه الوقوف في بقية الليل مع
الناس واكثرهم لم يعمل تلك الشهادة **قال** ومن في اليوم اثنا الجوز الوسط والثالثة
البرم الاولى فان اولي ثم السافيتين تحس لا مدعى الترتيب لمسار كونها لا وحدها
اجزا لانه تدارك المتروك في وقت ما ترك الترتيب وقال شافعي ده لا يجزبه

خاتمة الطبع للجلد الاول من الهداية المنقولة من المطبوع السابق

سبحان من تعالت كبرياؤه والكبرياء سر دأوه مصليا ومسلما على محمد هداية منه هم انبياءؤه ومن سادهم والسيادة
 قباؤه وكل من آله ومن عاله والاول الى عاؤه ومن محبه والصحة حقاؤه ويجعل فقد طبع السر الاول من الهداية
 وهو في حسن خطه وصحته يعلى في اشالة كفة غيره من امثاله ويعولها ويخلو في ازرايها + ويثيل اليه حقها فيعولها
 ويعولها باعائها كيف وعامة حواشيه قد حاكنتها القريحة بتوقدها فحأككت اللوح المحفوظ بوساكتها الطبيعية يعود
 دركها فساكت الحفوظ وهذا العبد الضعيف المدعو **بمحمد حسن السبهي** لا سرا يثلي المحتسب لما ركب
 عليه الحواشي ورفع على القواشي + انه مما دأبه + وصا به عبا تابه وعلى تابه + وادلى ما هو ادلى به وما استباح
 شئنا به وما شأنا تابه ولا شأن تابه + بكل ما لا بد منه في البحث عن التصوصل ثائرة في حواشيه + وكل ما تقرر له من المعارف
 سار به وساره وصاره الى ما خذه وما شيه + مما اسكت منه دقيقة من الاخبار + ولا انصل عنه الا نصا ف
 انصلا الفراء لا حاكسه الصواب فخالسة الطرارة ولا نقيت الا تارة لا مسوكة العلى والا تارة + فان معظمه
 الفقير مطاى الاحاديث + وقد قل لو غول في قعره ما خضا في الاخاص الحفقاء في لقد ير الحديث + ولا يستتب الادارة
 الا بالحث او لا من مخارجها من السنن والمسانيد + وثانيا عن صحة الطرق ولا سائند + وثالثا عن صاعة التوجيه
 وتطبيق المتن على المقاصد بالتسديد + فبهض المد واليك عليه + وقومه بما انصت عليه + فهو دأنا
 من دأنا ارجا في التعاير خطاير يعر المشاعر لا حيد + وفي مباحث الكتاب والسنة ولا ترعا ض عليها بالنعاء جند
 ومالك المطبع قد ادر على تريبين صورته وحاله وصلاته حاله والالاع كما له اموالا + وتصدى لتحسين طبعه نظوا
 وبواطه واعلاء منازله ومواطه اولاد اخر او خالا وما لا محلات هيئت حسن السطور والهوامس في الظهور
 جلوة الصاير المرودة في الحورق كتاب مسطور في ررق منشور تحيا لطلبة النسله وابصارهم وبصايرهم
 وتنتشط الخاير الكلمة والطارهم وضما ثمهم + حقيقا مستك هلا ان يطير به التجا الى الاكتاف ولا قطار + و
 تتد اوله ايدى العلماء كافة في المكدن ولا مصار + وتعدو لسبح الهداية المطبوعة في غير هذا الزقى مفسوحة غير
 مطبوعة + وعند من يقدر قد رها مفسوحة غير متسوعة + ما خلعت محمد الله كانها واء نذر الما ذرين بوسد
 خله الناندين + ومن يد نعمة الماضين + بعض افرادها ما تقع لوبها تسر الما طرين + وهذا العبد قد باع
 نصيحه وقد رفقته في علائق نصه المصاييق + مما عنه الصموت حال فقره لا يق + بارا فيه من العاواله
 توسط النظر وساعيا فيه بما يتجرعه في فيه مما قد رله وقد حضر + والمدعو من الرحيم ارسال المرحم على هذا
 الدور + فانا نحن لا ببرح حد ادى نشفق من صواعق الحور + متعوفين من الحور بعد الكور + وبالحالة هذا
 الكتاب مستثلي نفوس الاحبار + لما لم يبرح مصت دأنا كارب + ولا يجرى معه مما يرق مضار + ولا يعلق
 له مبادر فبار + لما سرح فيه التواضر في النواصر + وسئل فيه القاضب الباستر على القانرب الباطر
 والله اعلم بالصواب الى الرجى والمآب فقط

خاتمة الطبع للمجلد الأول من الهداية

الحمد لله الذي بيده العناية والهداية واليه النهاية ومنه الكفاية والبنائية والصلوة والسلام على
 أفضل المرسلين وعلى آله الطاهرين وأصحابه المطهرين أما بعد فإن اللؤلؤ المكسور والدر المصنوع
 المنسبي بهذا الأير مع حاشيتها قد طبع مرة بعد مرة وكرة بعد كرة وشاع في الأوطان والبلدان وذا
 في الأكتاف والأوطان فمال همم الطالبيين واشتياق المشتاقين إلى شرائه المحنة وجماله فلم يبق
 نسخة واحدة في أي حاله فبشر أي من دلع بالعلوم والفتون وطوبى لمن فرح على لشروح
 والمتون أنه قد جاء مرة ثالثة في بحمد الله وأحسانه وأهتم في دفع الأغلط والمغايب عن المتن
 والشرح والمحقق وقد زبدت في حاشيته فوائد جديدة وكفات فريدة يا موصيا حب المسودة
 والهمم وموصي لآداب العلم والعرفان أعني المنشئ بركات تراثي صانه الله عن الشرور والفتن
 وقد خص طبعه في المطبع الواقعة في بلدة الكنت المنسوب إلى المنشئ نوال كشور وتم طبع
 المجلد الأول منه في الشهر الثالث من شهر سنة الف وثلثمائة وست وعشرين من هجرة مرسى
 المهلين المطابق بشهر أبريل من شهر سنة العيسوية وهي الف وتسعمائة وثمان

٣	٣	٢	٨٦
الف ٢٠			

To: www.al-mostafa.com